

عاجی (عقابی) ۱۶، ۱۴، ۲۰

۴۴

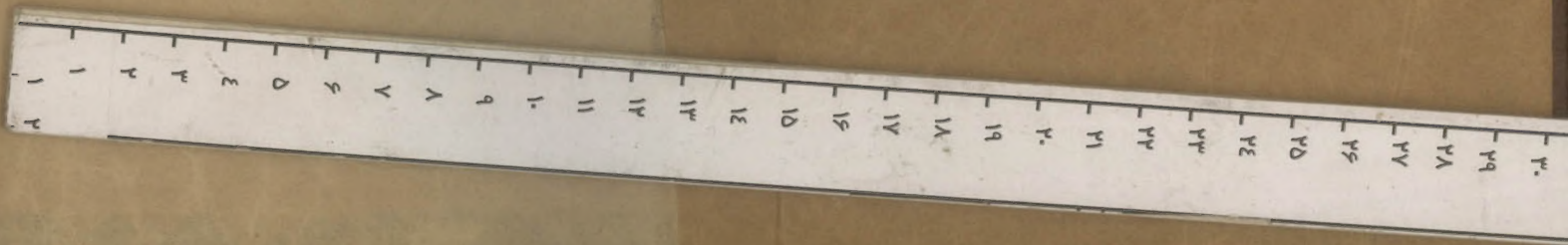
۱۸۷۴۲

۲۰۹۹۰۷



کتابخانه

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	جمهوری اسلامی ایران
کتاب شرح النسخ للقراءات العشر	شماره ثبت کتاب
مؤلف شیخ الدین محمد حنری	۲۰۹۹۰۷
مترجم	
شماره قفسه ۱۸۷۴۲	



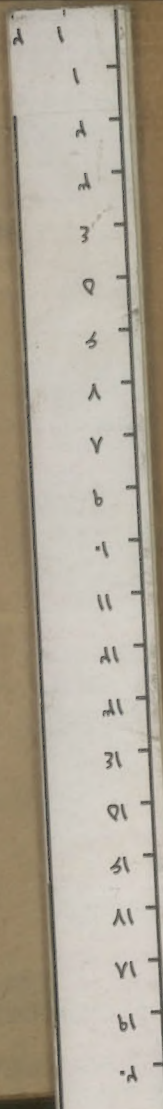
۱۸۷۴۲

۲۰۹۹۰۷

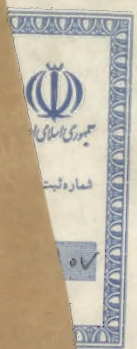


کتابخانه

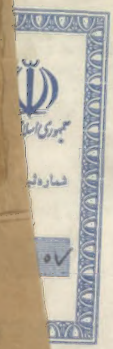
کتابخانه مجلس شورای اسلامی	جمهوری اسلامی ایران
کتاب شرح النسخ للقراءات العشر	شماره ثبت کتاب
مؤلف شیخ الدین محمد حنری	۲۰۹۹۰۷
مترجم	
شماره قفسه ۱۸۷۴۲	



منه منسوب الى الله تعالى الاستشهاد وقد جاء في القرآن على ما صرح به الربيع في
تفسيره انه انما هو في حكم السكون عن غير ما قد يظن من قوله تعالى لا يضر الله شيء
والله المختار المقصود بالنسبة الى ما حض هذه الكلمة لانها راس السعادات في
الديار وانشاء ما هو من سميات لفظية والعدة بالضم ما اعد لخلق الله
منصور على انه مفعل ليدل على ان سرف على ان خير مبتدأ بخلاف اي هذه
الكلمة عطف والحق انما يثبت الشيء ومصادقته معا وقد يعبر عن كل منهما كما ذكرنا
والمراد بالموصول الى جنة الله ومشاهدة جماله اللهم اصله بالله حديث
حرف الملا وعوض عن الله تعالى فان الملا لا يليق الا بدوي العقول
وسيجاء به مستعمل في ذلك وانما ذكر هذه الكلمة ليدل على ان الاستعمال في كل ما يصل
لجميع الدعوات وصل على كل ما عظم في الدنيا باعلاء ذكره والتمسك به
والتمسك به في الدنيا وفي الآخرة بخشيعة في امته وتصفيت اجرامه ونسبته كما
قال الخليل في شغب الايمان وهو المختار عند المصطفى في المصالح شجع الناس
وصلى الله على من ذكره والمفاد ان هذه الكلمة المقدسة يعطى بمعنى
العظيم المقدس بنفسه فمثل ما يخص في كلامهم ومنه ما في القاري وغيره انه
يقال صلى الله عليه وسلم اذا رجمه فلا رجم الا ان الناس ان يتدلى بنفسه
كالعظيم لان المقدس بالمقدس ويجوز ان ياتي بمعنى وفيه ان قال الامام
ابن مالك المقدس لا يميز بالحق فانه قد يتحد الفعلان مع واحد



بمقدور ولا يتركه من غير مشيئة ولا يتركه من غير مشيئة ولا يتركه من غير مشيئة
وغيره انما قالوا ان الصلوات الدها رتب استعمل في الرحمة بعلاقة البشارة وهي من
التسليم وكل منهما استعمل في الوعد والتأجيل وغيرهما من الامور الصالحة في
تفعل عنه ان البشارة به في الحق لم يتعد في كل انما يتفعل عنها المتكلمين
للحقية وفيه نظير من وجوه الاول ان المعاني لا تتوقف على السماع ولم
يسمع ان التسمية في انما قالوا به للتسمية في انما قالوا به للتسمية في انما قالوا به
معاني الاول انما قالوا به للتسمية في انما قالوا به للتسمية في انما قالوا به
سيد الخلق اي مقدم جميع المخلوقين فان السيد المقدم كما في النهاية وما
الراعية المتوقفة للسؤال والى المراجعة الكثير وغير السيد قدس سره انه الذي
جاو ما يكون من عوذا من المكون والخلق في الاصل التقدير وسيتعمل في العلم
الشي من غير اصل ولا احتكاك محمد اسما في المنة على الصلوات والسلام
والخير ومعناه ذات كثر خصاله المحمودة اكثر الحمد لله في السماء والارض
واعاصد الكتاب بالصلوة لما رواه المصنف في التفسير من حديثه والصلوة
كلامه على اصحابه صلى الله عليه وسلم وغيرهم من ائمة الاجابة والاحسن ان
يقال وعلى محمد وعليه اوفق الحديث وابعد من الخلاف فان لم يكن
فان التسمية يكون في الحديث كانه على وقد افاضت الاكل الى الصلوة ومع ذلك
ليصن الادب والصحة بالسكون في اسم جميع اصحابه وهو اتم الملا في



منه في النبي صلى الله عليه واله من الاكس وكون الملك مومنا بانه لا اذن له وما
خص به الا ان لا يضلته ولا يخطئه من كل شرف وسلم
اي اجل يحمل له سالين عن كل ما فيه نقص وهذه التسمية هي في المعنى
من عطف العلم على الخاص ولذا قال الخليل ان السلام يقع في الصلوة
قال ابن القلندر في الاصل من اذ كان في الدنيا والمعاني وشهر في الركب العبد
وهو مفعل به او مفعل مطلق والفقير صفة من فقر بالضم كما في القاموس
لكن التسمية ان اسم فاعل من افتقر على خلاف القياس والتأجيل وغيرهما
والفقير صفة الفخر فلهذا ياقوت واما ما في لعل ووقع على الاحتياج
اليه نعم الشارح لعل على الصلوة والسلام اللهم اغني بالافتقار اليك
ولا تقتر في بالاستغناء عنك الضيف من الضعفت وهو خلاف
العرفه وذلك يكون في النفس وفي البدن وفي طالع الحال وهذا اوفق
والمسكين ابلغ من الفقير لانه الذي لا شيء له من السكون وهو موقوف الشيء
بعد بغير كفاية وبذلك الى ان لا شيء ليس المقام والحال ههنا النفس
الذمية الفضل والمنقطع الذي اذا ان يصل اليه من بالباطن فحاصله
من القطع وهو فضل الشيء بذكره كما في الاجسام او بالضرورة كما في
العقوبات والتفسير بالتوجه الى الخلق الى الحق غير ما في الحالكه عن
النفس وتولته جملة معترضة او صفته فانه مختص به نعم او الحق سبحانه

عن صفات الخلق فيكون قيل قولهم هو على قاتل لغيره
اصلا بغير اسم الربا وهو فاعل لغيره وقوله من كره اى احبته
والفعل المظاهر ولذلك يقال ان كرهى حتى يظهر ذلك منه
بذلك وان كان هو والفتحة بمعنى النجاء وهو الانفصال عن شئ ولا يستعمل
منه والقوم في الاصل صيغة تام او جمع قائم من الرجال دون النساء ويختل
تبعاً وقيل الرجال والنساء معاً كما في القاموس والظلم من الظلم وهو عند
الاكثرين وضع الشئ في غير موضعه المحقق به اما نقصان او زيادة او بالعدل
عزيمانه او كانه وتويعال فيما يكثر ويقبل من التجاوز عن الحق ولذلك استعمل في
الذي يرب الصنف بضم واللام للاستغراق اى كل من اراد ان يظلم على من
الفسخ لعنيتيه او لغيره والناس ولا يظهر انه يكون اشارة الى ما يقع للمص
من امر البعد والذي ذكره كاطن لان الظاهر ان اشارة هذه الاربعة
قبل حدوث هذه الواقعة والمتبادر من الصفة زمان الحال وان الناصية
تدل على التردد وتمايزه اى ان يجرى بغيره الا ان كتابه صنفه لغيره
مضاف الى الجزى اى ابن شحس منسوب الى جزى والعرب يفتقد عند الغيبة
العرب كالياة وحق ارض العرب ويحلم لانه احاط بها بحر الهند والشمس ذو
والفراوات واليهما ينسب كثير من العلماء منهم المص الذي شق ما بين الاثنين
المصلى وغيرهما والجزيرة في الاصل ارض يحرق اى يتقطع عنها الماء قاله

للقول

للقول والفرق بين الاستدلال المجازى والتقدير ارض جزى بالمعنى
لظن بالفتح اى احسن الله في حال الشدة والرخاء والنجاة والفتحة فيكون
من قيل الاكتفاء واللفظ في الاصل الرفق صد الله العف والدنيوية
واعلم انه في حطبة الكتبة اختلافاً كثيراً والكلمة تامة بضم الميم
وهو انشائه شئ الامام حجة كما سمعت من التفات اما بعد اى
ان يقع شئ في الدنيا فيقول بعد الحظية اى الخس او فيكون بعد ما
بعد الفاء الجزئية كما في قوله تعالى انما اشر هذه العبارة لانها من سنن الحظية
كما في الحقائق جعل الدعا لغيره الفضا اى صيره له واشتبهت
الصفة لكان جعل اذا كان بمعنى صير يكون متعدداً الى المفعولين ولقد
اثبات صفة الشئ وفيد تلحق الى ما ساقى من حديث لا يرد القضاء
الا الدعاء ويصح تمام الكلام والصلوة والسلام على محمد وآله
معروف ويجوز ان يكون من قيل الغيبة والرجية اليك اى على محمد
والسلام لمحمد كما ان اسم من سلم الله من الاوقات قبلها والاشياء جمع
جمع الشئ فيقول بمعنى فاعل ويجوز ان يكون بمعنى مفعول وان لم يجمع شئ
المعنى على انما لانه لما اسم محقق صاير لغيره والاشياء جمع الشئ
وهو تفصيل بمعنى مفعول من الاوقات من الوقت فيكون بمعنى المتق وهو
لما فقط النفس عما يوشم به من ارتكاب امر محظور او مسباح والاصح

والاشياء اسم الاستدلال
والاشياء للاستغراق اى
جميع شئ ليدل على الدنية

جمع الصنف وهو المختار بمعنى مفعول ويجوز ان يكون منه
يقال صنفته اى حالته فان هذا تأكيد لجعل غير المتد وكما ورد
لتقديم المروج والمحسن لخصيص الكلام الذى لا ياتيه الباطل من بين
يد يه ولا من حطة نزيل من حكم جيد والمحسن بالكسر موضع حصص
لا يوصل الى جوده والخصيص صفة من المعانة مصدر حصص اى شغبا
فيها كما في القاموس فيمكن من قيل ليل لئلا تفتقد عن الاستغراق
من الجارح لانه القياس ما هو سيم السلاق ولا يخفى ما في هذا الوصف
المباغرة فانه ما خرد في مفهوم المحسن وفيها اشارة الى ان اسم الكتاب
هو مجموع المركب لا المحسن فقط كما في ما ياتي وهو المصداق ما خرد من
حديث ياتي في فضل الذكر من كلام ابي ماله وفيه بين الدعوات
شئ فيل من مروي بات سيد الكائنات عليه افضل الصلوة والسلام
فانه اكثر من ينف ومائة الف قال الامام ابو زرعة من محض حديث ريس
صلو وقد تضمن ما في الفوا ربيعة عشر من روى عنه او سمع منه من الصحابة
رضي الله عنهم فيكون من التبعيض جزاء وقيل يجوز ان يكون صفة
لهذا ولجوز ذلك اى ان هذا الكائن على نحو الفضاة الطائفة في المزد
وترد بان تقدير المعروف لم يجر عنهم والكلام كالقول لغيره وعرفا
الاضافة للاستغراق اشارة الى ان كل قول منه كقول حديث وانما اشر

المسلمين

المسلمين على التبعيض وفرا الى ان صلح كما يكون افضل من جميع البشر يكون
من جميع الملائكة وسلاح المؤمنين اى هذا المصداق للمؤمنين على غيرهم
في الدارين فمنه لعدو حتى تصاحم اهل النار بالنيص فانه صفة لكان
اسم الشارة بوصف باسم الاجناس كما في المكشاة والعطف على هذا
ما لا يتقبل طبع صلح والاحسن الاوافق لما قبل وبعد وسلاح المؤمنين
وهو بالكسر ما بعد الحرب من الحديد والايام فيقول البشر بغيره وفيه اشارة
بان من لم يقبلها لم يكن هذه الدعوات سلاحا له والحزاة بالكسر ما جرد
يخفف في التي من المكان والاضافة للاستغراق فان المراد الكتب الذي
يستخرج منها ما عجز بها عنها لانها موصوفة بما لا يقع في ما به ومخوطة
بشئ بالاساتيد الغالبات للخدمة والامام من الامانة امين شديد من الامانة
امين شديد اوسر للايمان امين واشتد منوع على الاديين بمعنى الفاعل على
الاخير بمعنى المفعول والميكلى هذا الذي كتب فيه الاسماء الالهية والاد
البرانية في الاصل والخرافة والشرى كما ذكره المص في القاموس هو صرح
كل شئ وفي الساء المشرقة وفي الاراهير اذ بدت في صور الانبياء والملوك
والعظم صفة ما قد كثر في المذهب هو الحرب العظيم والكلمة في الاختلاف
والانفال الجردة التي يظهر منه لغيره هذا الذي كتب فيه ما ذكره من
الافات فان لم يرد بالكسر والوضع حصص والمكش من كتبت التي كذا اى

مجموع
شماره
٥٧

مجموع
شماره
٥٧

جعلت في الكتاب وهو ما يحفظ الشيء واللفظ في الكلام وفي العرب خاص
 بما خرج من العلم فلا يقال لفظ الله والمقصود من المعصية وهي لفظ الخطيئة
 شرعية كونه الشخص بحيث لا يتحقق الله فيه الذنب بناء على ان المذهب
 انه افعال العباد محكومة له ولم لا من من الامان وقد مر واعلم ان في
 كل من الكلام والقول واللفظ المضافات اليه صلح وبالله على ان هذه الادة
 من الاشياء وعبارته على الصلوة والسلام وليست من عبارات الصحابة
 رضي الله عنهم وغيرهم وسياتي ان الاظهر ان الحديث قول الصحابي في
 بنات جيران اي ان هذا لم ترك في اخراجه شيئا طبع من احدى الامة
 من قول لا يفعل فيه صلاح المؤمنين واحتملت في ذلك بحثا حسن من بعض
 العبر الذين يدعيون في ذلك الصلوة كما ذكره ابن فارس والبيهقي مصلح
 وهو يحكي فعل او قول فيه صلاح صلاحه كما ذكره الراغب والامام للاستفاد
 والاحاديث في الحديث في جميع الحديث وهو اسم من الحديث
 الحديث كلام مقبول الصدق وعرف ما نصب الى النبي صلى الله عليه وسلم
 من تقدير او فعل او قول له او لغيره او الصحابي وهو الاظهر وقد يطلق
 الحديث على ما نصب الى الصحابي والتابعين من الافعال المسلمة ليس هذا
 تحقيقا للحديث كما ظن واعلم ان الحديث معرفة هذه الافعال ومعرفة
 ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث انه رسول الله والمرويات في الروايات

بحث

بحث عن عونها والبادي حد الموضوع واجزا في قضايا الصلابة وغيرهم
 وطالب ان يتم بطريقته بالدليل من الاحكام المحسوسة كونه هذه الرواية صحيحة
 والمحدث من يعرف الظاهر ما قيل وهذا كلام فانه قال ان هذه الامور في العلم
 الحكيم لم يستفد فضلا عن العلم الشرعي الا ترى ان علم التفسير والحديث شرح
 كلام الله وشرح كلام رسول الله يجعلها تابعين للحكميات بالمكلفات
 الباء واداءت مردود الصبيحة الصبيحة بحرفها فانها ما يتعلق بقضايا
 الاعمال كما سيذكر الله فلا باس بانتماله على الحديث الحسن والضعيف
 غير الموضوع فيفضل يوم سافاته لماسياق وابرزته الى اظهرته
 وعدة علتها للفعلين اي اعتدال الارتفاع عند كل بيته جردت عن
 ما ليس بالمدعا عن الاحكام وعلمها قوله حجة حال بالضم الترس الذي
 يحسن صاحبه اي يستبره وفيه إشارة الى ان هذه الترس محيط به فيحفظ
 كلمة عن الافات الدينية والخيمة بالكسر جماعة كمن وهم الرعايا
 يستبرهم عن الخواص بازاء الانس فيقال لهم للملائكة والسياطين وكل
 فمشتة احبارهم واشترى اعم الشياطين واداسط فيهم اخيرا واشترى
 كمن ولا يخفى ما في هذه القرينة من التفسير المحرر والمطابقة تحضنت
 من الحسن حصار كرتين وفيها وهم اي في وقت مصيبة آتية بغيره او قال
 هذه المصيبة او كل مصيبة فامضه من ان موصولة او موصوفة ومن ياتيه

ودع بكسر الهمزة وهو ما ياتي بغيره من مكروه كما ذكره المصنف وفيه تسامح
 في انه ياتي لم يرههم اي يباحثهم والشعر وودعهم الخيل اي عشتهم كما
 في القاموس وغيره ولا يخفى انه ايدى بالاعتبار المصيبة صفة من اصاب
 السهم اي وصل الى المرمى بالصواب ثم اخضع بالتأني كذا في الفقرات
 قالتا للقل وللقل وللقل والاصل السهم الواصل الى المرمى بالصواب فليس
 الشكر كونه وبينه شرب بالالتفات من الامم المكروه كماله على كلامه
 الشرح حيث قال المصيبة ايته السهام يصيب الغرض والقمر طاس اذا لم
 يخطأ ولا يخفى انه تولد اذا لم يخطأ فغير لقوله يصيب الغرض والقمر طاس
 لم يحج ان قوله لم يخطأ من كل طاس اي لاجل كل قوله هذا الكتاب وجميع
 ظرف اعتمدت وقوله من السهام حال من المفعول المحذوف وهو بالسهم
 جمع السهم بالفتح وهو ما يرمى به والمصيبة القاصدة والواجبة للمرمى اليه
 من الاصابة القصد والوجدان كما في القاموس الا ان اتيه موافقة
 حرف تميمه كما مر كسبه في انكاره حرف النبي وقوله ان الله انكسار الخطاة
 العام والشخص سوا الاشياء القائمة والمراد من بعيد وقد تعرى صفة
 شخص من القوم بغير القدرة في اليد او القلب او العاقل من خارج وعلى
 صفة اي يصفق او يبايع على صفقه وحاصله ان قد يحتمل ان يكون قول الله صفة
 ولم يخفى بانها الالف كاخبر في عدم العلم بل كما هو المذهب عند

بعض

بعض الاعراب وعليه قوله ثم يرفع وتلعب وشي ونصرك كما ذكره المصنف اي تبني
 الامر على هذه الفكرة وتقول وتقول بالاسيئات او العظمت على الله والاشياء
 فكان تكلفا بالاعتراض بالانقراض مردود من وجهين رئيسين
 يميز الفاعل عن الرقيب وهو دلم انظر على وجه تحقيق اي يقيس على حقيقة
 فيكون النفا تاسن التكلم الى الغيبة حبات اي احببت لاجل ذلك الشرح
 للبناء بالبناء المحجة والباء الوخلة والبرقة والياء الى جميع ليلة والقياس
 ليلا بالسكر كقطع وكانها جمع ليلة كارتطة ويكون اي تلك السهام نصيب
 بالانصب خبر يكون بالبارقة على ان يكون تاما كما في قوله اقل استمالا وجمع
 الردي الرقع والمصيب وهو الذي يسه من عيوب الثانية بالاصناف
 ولم يخف ذلك عند التليل وغيره كما ياتي في محله ولا يخفى ما في ايراد المصيبة
 من تكليف الابهام اسأل من السؤل وهو ما استدعا للمعربة
 وجوابه على اللسان واليد خليفة له بالكتابة وتعدى الى المفعول الثاني
 بنفسه سوا لبا وعنه وهو اكثر واستدعا المال وليد يفسده ويؤثر
 الواعين يقع الى كل مسلم يقال فقهه كذا سوكرو او ما يخبرني والقول ان
 الحزن وانما لم يقل كل يوم موافقة للسابق لانه مقام القول وقوله على
 علة سوا النفع والمفرج وذلك مبني على ثلثة امور احدها ان عبارة الكتاب
 قليلة لثقل الاتصاف وهو لاكتفا ريشي شئ قليل فالطالب لم يحل الله

لا يخرج من قولنا والاشياء ان معانيها كثيرة للاختصار وتلخيص المسائل مع
المعاني فيتمثل المسائل الكثيرة والاشياء المذكورة في اطلع على غير
صحيح في باب النفع التصريح فانظر الظاهر المراد فانما يصحح كل صحيح وحده
سلكه ونقطة ومعناه وان فصل سنده من العدد ولم يأت اي لم يترك
احسنه الى جمعه ترتيبه الى موضع كل حديث سنه في موضع يليق به
يسهل على الطالب ويقتضيه هتيمر مما لا يترك فيه والعدد والوصف به التوا
والجهد والعدد والوصف به هتيمر مما لا يترك فيه والعدد والوصف به التوا
بغير جدو للمراعاة والجميع المدين
العلم لاسن الا لياس كم مضان ويجوز ان يراد هذا الكتاب الذي هو كالمس
وقوله تاج السراج من فاعل مرابت وقوله فرغ صلح يده يد على انه
يرفع اليد في الدعاء لان صحاح الاحاديث فاطقة به ولا يخفى ما فيه في الدلالة
على جلاله المص وعلو درجته عند الله والكلمتين اي للحنين اي احسانا
كثيرا لوصف الكرم في الشرف فان الكرم كما يقال على الاحسان يطبق على الشرف
كما في القرأت والحنين من الاعلام الدالة للمقدرة الاحسان فانه لم يثبت
كونه يفتي في الحنين من الحسن بخلاف الماخوذ لاحد فانه من المحقق ان
فرج اي اقال له عنهم بركة هذا الكتاب مع رعاية سائر الشوط
والادوية التي تجوز في الملام في الماكل والمشرى والمليس والمكسب والاعمال

تقديم

وتقديم على صالح وغيره مما ذكره المصنف في ان يحكى احد على القول
باحتجابه الدعاء في هذا الزمان وما قيل في خبر ما قال المصنف في اول
شهر ذي الحجة سنة ثنتين وتسع مائة بليته عظيمة وقعت في بلدة
اقامت هذه هراة صانها الله عز الاقات والبلديات فاشعلت بقراة
حسن بحسين في سيرة الجامع اذ يوم الاربعاء اذ وقع تلك البليته
فخرج امة آخر هذا اليوم عن وسائر المسلمين بركة هذا الكتاب
ففيه بحث من وجوه الاول ان الشرط مفقودة وكفى بذلك النقص
دوام الاختلاف بالمسند عنه والاشياء انه اراد بالبلية العظيمة النعمة
المطلقة التي هي نزول طائف من جنود الله وقادرا قد ارفع عذره
ونفقه اوليا الله وهم سلاطين ما وراء النهر وفهم الله التحديد
الشريعة مدى الدهر والدعاء وقد عجزوا عن كمالها في النسخ والاشياء انه
انه حولا يوم على ما في هذه البلدة من اهل السنة اصعبت يوم
رجوعهم وقد سمي بالتفريق والاربع ان يوم ان ما من من المستدرة
قد اعتقدتهم مسلمون ولا يخفى ما فيه والاحسان ان استعمال التجرية
لا يليق كاستعمال الشهور وقد هزلت حال من فاعل المكنت والاولى
ان يقال اشربت لان الرمز هو الاشارة بالعين والمجاوب والاشياء
والاولى الى المكتسب هزلت لا تخاف من يعاها والكام شير الى ان

مجموعه
شماره
٥٧

الحديث مقدم على من كتاب خريفه من كتابه الاكثر في العرب وقوله
من التبرج وهو كما لا يخفى عرفا سلك اي قد سلكت فهو حاش
من قال هزلت وقوله اخبر السالك الى سلكه وطريقا يتجمل من سالكها
فانه افضل شتر من التفضيل واصل الفعل كما في شرح البداية
النهاية فلا يراد ان يسلك في بعضهما اخبر بما ذكره
البحار اي الكتاب الصحيح احاديث جامعة الامام محمد بن اسمعيل
المشهور بالتوطر الى البحار اي مدا وقصر ويسع بالجامع الصحيح
اي صحيح مسلم وقوله سئل اي علامه من بعض الذين وفتحها جميع السنه
دعي مراد من الحديث عندهم وابو داود وسليمان السجستاني واما
قد علم لا مقدم على غير الصحيحين ومن التبرج اي بكسر التاء والميم
المشهور بالجامع المشتمل على الاشياء اي السنن الصغرى والكبرى
للسنن فيفتح النون المهملة وكسر الهمزة وبن ماجه اي سنن محمد بن
يزيد بن ماجه بالجمع غير متصرف وعمر الاربعه سنن اي داود والنسائي
والنسائي وابن ماجه فيه واشعارا به لم يطلق الصحيح على واحد منها
كما في البداية وغيرهما لكن في المصنفين من العرب وغيرهما ان يطلق
عليه والسنن مقابل للجامع والمسند والبخاري فانما اشتمل على
الاحكام والدعوات وغيرها في ضمن الابواب شمل الاعلى ترتيب الفقهاء

فمن

سنن وما على ان يثبت في ام وما على احاديث كل صحابي على حدة فسنن وما على
احاديث صحابي واحد فاجزا اي الجميع والمستدرك على الصحيحين على الصحيح
وصحج في حاتم بن حنك بكسر الحاء ونسبه اليه الباري يرفد واليه يرفد
اي عناية الاسرائيلي في الذين الممنوعين من معرفه دين شعري انه لم يرد
ما خرج في الصحيحين كتابا في كبر اسما على ذلك الجليلي الثاني وغيره ما صحح
بكر بن خزيمة في صحيحه مسلم البخاري النجاشي والترمذي وغيره من الصحاح
على المسند كما ذكره المصنف في البداية وذكر شيخنا العلامة والدين ان كثير من
خير من المسند كبر كثيره والطف اسنا داود مستادى الموطا والمصنف عطف
صحيحه على الحديث الداو قطنه فيق البراء وضم القاف وسكون الطاء والدارقطني
محملة بعدا ووضعت على المسند وشيخنا فيفتح الشين المعجم غير متصرف
والاولى تقدم مسند الامام احمد على كثير منها قال الشيخ امام الدين قدس سره
ما يولي كثير من الصحيحين ولم يخرج احد من اصحاب الكتاب الستة ولما
ذكره المصنف في المقدمة بعد مسند البخاري الى الشرح والاولى الاخر
وابي يعقوب بن الموصلي في صحيحه وكسر الصاد المهملة ومسنه ما لم يمسس
وتعم عطف على المسند فيفتح الجميع من الاعجام فانه على ترتيب الشرف الى
جامع من روى عنه صلح والفاظ ابو القاسم سليمان بن احمد بطراني في صحيحه
الطاهر والبار مشوب الى بطراني فثبت الاولون ويوم بطراني الاوسط والآخر

مجموعه
شماره
٥٧

الكتاب

الى ان يطلب من عبد الله ان يرضى عنه فان تركه الطلب مستحب واستغفر
وذا لا يجوز للعبد ان يعترف بتقصيره ويجزئه ولقد روي عنه عليه السلام على قصاصه
وكبره وعنايته بالغضب بالتحريك ثوبه الدم للقلب ارادة الاستقام واداء
به ثم اراد الاستقام كما قالوا وذكره القاموس انه غضب هو صند الرضى بغيره
غضب عليه بالسكوت اكان حيا وبه اذا كان حيا وبه اذا كان ميتا فانه يكون
استقام القلب في حال الحيوة بغضب فتح الصاد ويجزم على ان يكون من شرطه
وهو الرواية والكثرة في الرعب والحقا وعدم وصوله بلا ارادة السيرة
اللبيق بالمقام كما لا يخفى واما اخذت العقول جميع انواع الدينونة والدينونة على
التفصيل من لم يدع الله الى من لم يطلب الله فلهذا يكون في هذه
وما قبله من غير ما لا يوافق الاستقام عليه لا يخرج بالاكس من البر وهو ترك
ما يحب كما ذكره المصنف فلهذا يكون فيه كمال المباشرة في الدين عن ترك الدعاء لا
حقيقة النفي الجواب ايضا الا ان الظاهر ان العجز في اللغة ليس بعناء مذكور في
الرواية العجز اصله انتاخر عن الشيء وحصوله عند عجز الامر او موخره فذكر ابن
الاشعث حديثا في قول الرازي ما يخرج من قلبه بالتسوية والقضاء للتفصيل وان
المملوح ذلك تنجى المستقبل انما هو كذا وليس للردام والتأخير كما ظن وتقول
مع الدعاء حان من احد من سده اى من اراد ان يقبل الله تعذره
عند العودات فالسوء وما يملككم به من العجز والاستحيى ابتلا لاجابة لغيره اعطاه

المسؤول

المسؤول وعرفا تحصيل المطلوب او بدلا على ادوات كرافة البار كذا صاحب المدارك
ان الاجابة ان يقول العبد يا رب يقول الله تعالى ليك عبيد وهذا هو
وموجود لكل موسى بخلاف اعطاء الملائكة قد يكون يا حرا وقد يكون بعدد
وقد يكون في الآخرة وقد يكون في غير ذلك والشايد بالظن جميع الشايد
لخاتمة الكون القوية والكرب بالسكوت التمدد في رضى بضم الكاف وفتح الهمزة
على اوجه كثيرة فليكن بكسر اللام وقد يكون بعد الفاء والجراد بالفتح معنة
العيش وفي الحديث اشارة الى ان الرجل ينفي ان يدعو الله في جميع الاوقات
كما في المطامير ومما استخاروا به اربابا كثارا الدوام وقد نسيه بعض كرامته ولا
كثير الا ان شاح النوايل قد تصنع ولعل الاولى ان يراد ما قال ابن عباس
عنه في هذه الكرامة ان يتركه الصلوة عند الاربعين وقيل العزم ولعله وعند
الذهاب والحق الى منتهى سلاح المؤمنين قدم والعدا بالسر ما يعتد عليه
الدين الطهارة الشائنة من بئى ومما روي عنه الدعاء امر معتد عليه في التضرع
والنور الصو المستقر الذي يكون بالابصار والمراية تقع به الظلمات الصورية
والمعونة من اصل السموات والارضين من الامور الالهية يستل من جميع
يستل اسم معقول من الاستلام وهو الاختيار بالامور الشاقة وقول اماكن
اى لم يسألوا العافية اصلا ولم يستمر عافيتهم ينصب بالكسر اى يقيم
مخلصا في طلب سؤل عطلوب وقوله اعطاه على اعطى السليمة عليها وعلى صفا

مجموع
شماره
ص

في اعتقادهم فان الدعاء لم يكن مجردا كذا في فتح الباري وغيره فان الله
الله لا يجابته فقد استجاب اما ان يجاب له في الدنيا بان يعطى عينها في
الحال او بعد مدة او عوضا من خط الخطايا او صرف البلايا اما ان يدخر
بالعناية اليه اما بالصواب في العقاب او باطمان الذي خيره في الدنيا والآخرة
اكثر عند الشرايط بفضل نعمه وان كانت مفيدة بالمشية قال الله تعالى يا
تدعون فيك كيف ما تدعون اليه اشارة في الرسالة القصيرة روي
ان اذا احل الله صوت عبد آخر جاحته فلا يقصر عيها الا صاحب الذ
بلا فضل فهو والعنوان فالذكر بالسر حصر الشيء القلب او القول والناقل
الذكر من بان بالقلب وباللسان وكل منهما ذكر من النسيان وذكر من
مرواه الحفظ ذكره الرعي قال الشيخ بن حجر الذكرو هو الاثنان بالفاظ ذكر
بترتيب فيها وقد مرتبه اما عند ظن عبدى في حكاية الرسول صلعم
عنه الله سبحانه وتعالى فلهذا الحديث القدسي ولما لم يلق الحديث النبوي
والمسبوق قدسى منسوب الى اوقات في حال الظهارة لان المنسوب اليه
للمصنف والفرق بينه وبين القرآن ان لفظهم عنه ثم بلا خلاف
فقد لفظ يستعمل تارة للمكان وتارة في الاعتقاد والظن اسم لا يحصل
من اشارة فتى قويت اوت الى العلم وفق ضعفه جدا اوت الى التيقن هو
مستدلى معقولين والمخفى اننا قد اوردنا على العبد على الظن من الاحسا

والاسارة

مجموع
شماره
ص

والاشارة وفيه غير من غير تحشيش انظر بالله تعالى في حق المحققين انه مفيد
بالتحقق وقيل في الاجابة عند الدعاء فلهذا التقى بعد التوبة وظن المغفرة عنه
الاستغفار وكذا ما يظنون عند ما لا يعمل واداء هذه تاتيه
الظن بالله ثم نفس عليه الاعتقاد والعلم وقيل يجوز ان يكون الظن في
العلم اى اذا شئ في تمام الايمان والثبوت به ثم قد مره ورضعته
لحجاب بحيث يكون اذا دعاه اجابة وفيه انه خلاف الظن على انه توفيق
تأثير المظنون في هذا الباب واعلم انه قد جعل من ظن المغفرة مع الاصرار على
الانتم كما انه قد انكسر الكسوة من اعتقاد وان لا يقبل منه وانما هو اى
بالرحمة والهداية والتوفيق والاعانة والرعاية بخلاف المصنف وقوله انا ذكرني
باللسان او القلب او بهما والظاهر لتفصيل الشرايط السابقة لا تفصيل قوله
انا عنه ظن عبدى في لانه قد استغنى عنه مع تحمل الامور والمخفى ان ذكره في سر
بحسب لا يطبع عليه احد بالعظيم او لطفه اذ الوحشة ذكرته بالانعام او الاثام
او الاسر والنفس كذا روي في القرون والحديث فلهذا لم يذكره كما ذكره المصنف
وليعين انما كيد همتا لا ليس شئ في الخيال الا بالحد في هذا اى حجب عي
يطلع عليه غيرى والملا بفتح التاء والظن جماعة يتحقق على اى حال وان
مروا والنفس جلالة وجهها والملا الاول يتحمل الدعاء والثاني الاول
او الاول والاولى والملا كناية والثاني الانبياء فلهذا تبدل به الحشر لانه الملا

ملا في ك

التفكير

جمهوری
شماره
۵۷

دزکرت

جمهوری
شماره
۵۷

وثبت عليهم السكينة أى الذى يحصل اطمئنانهم من الشوق والرهق
الباعين على العباد وقال الله السكينة الرحمة وقيل الوفاء والخشية
ج الصالحون ان جملة ثلث مقدم بمعنى ليكون شرفا من الاول في الاما
وانما اخرجها لاشتغال العباد بها على الرحمة فان الحق وذكرهم الله بقرهم
يمن كان عنده فهم من الملائكة وقال لهم الطر والى عبادى فاتهم بته
كردنى يا رسول الله قل سائل عن من عباد هذا الذين غلبت
على شربها وعجزت عن الادوية عليها فان صرتي قليل فيها انما هي
سهم بعد الواجبات انما حق بالنواقل والواجبات لا تركها تنافى
والشرعية لنفسه من الفاشية وعرفنا ما ثبت من نبي من الانبياء عليهم السلام
من الاقوال ذكرها بطلان على الاحكام المحيية والاسلام لغة الاعتقاد
ما ثبت من نبينا عليه السلام فالأصناف كاسم وكثرت من قبيل العقيدة
الالهية سماعا وان كثر فلو حمل على آخر الشئ يجري النظر لكان اوله
وتثبت العلق لئلا يكون بعد الواجبات في أكثر الاوقات لئلا
يتركوا اولنا بالذكور كتحية ما فيه من فضيل الذكر للسان الجهرى وان لم يكن
العب جازم ان يشكر الله بقرهم هذا ان قلت خسر كلام والى ايعاد
وان تودى الى ان يذكر الله في جميع الاوقات قلت القائل ايعاد
واقرهم من الانبصام من الرحمة وفي القدم اى البتة بما قل من نفسه ما يور

واداءه السبب لا يقع ان يستعمل المذكور من كمال الرغبة والارادة فلا هو
 المكان المتعذر والاشكال بالافارسة سحره والاشكال من الرق وهو الاكل
 بالله وكما ذكره السبب في الجاهل بكسر اللام وفي اللام جمع حلقه بالكسر الساكن
 قيا ساكن كان حلقه باب او غيرهم وقد يتحقق ما فعل الحرف في انها بالسكون
 والفتح جميع حلقه بفتحين وهذا حاصل كلام المصنف في النهاية ومن لم يطعمه من
 نوم بل هو ان كلامه على ان ساقطه عن النهاية ليس في التبرج وما نقله عنه
 ليس في النهاية وكما اخلاف الواقع كماله على التبرج في الكتابين وفيه
 وفيه اشارة الى الجواب ذكره على استبعاد حلق الذكر والاشكال في اهل
 طبع الى اهل يوم القيمة الذين جمع الله فيه الاولين والآخرين كما ذكره المصنف
 واليوم طوبى سبيل الى الجحيم طوبى من اهل الكرم الى الذين يحسنون الدينهم
 وقولهم من المساجد فلهذا السبب من كتب ما يقع من طوبى من طوبى في قلاجه
 ان يكون بيان الجاهل السبب كماله لا يكون من المضاف اليه وهو الجاهل السبب
 لا يجوز كما نقله في قوله جاء صاحب سلاح المومن في المساجد وغيره اشارة الى ان
 اهل مسجد الذكر في المسجد منها في غيره الا ان هذا القيد لم يرد واحد والى طوبى
 وابن حبان والبيهقي على ما في التبرج في النهاية ما من ابي دؤيب قال
 قوسوس اما الا ان نقله عن غيره في قوله قال الله تعالى فيهم اجمعين الا انهم
 الخلقين وقوسوس في غير المعجزة الموقوت والمهملات اي تأخر هذا الشيطان في غير

قوله

وقوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 من هذا السبب في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 على قوله قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 ذكره في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 على قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 من قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 والتمثيل في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 من قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 وقوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 الشمس والقمر في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 سراجين الخارات والقبارات في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 وبين انتهاء ثلث ساعات في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 كل ثلث ساعات في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 كانت اي تلك الجوارح المتعذرة اجز صلتها في قوله وسقا وكسر الميم نقله الطاهر البست القطر ان شبهه بنقله في قوله
 الاشارة في حاجته الى القيل ان التاخير باختيار المشابهة المستفادة من

الكتاب هذا التفسير في بيان النقص بالكلية وهذا هو الحق لا ما هو في
أقواله الخلق كما ذكره الله تعالى في قوله تعالى والحق على بعض المشايخ وقوله
أي كماله ملك الحق والعروة ما جرى الصريح في اسم الاشتراك والتكليف بتكليف الحق
ذلك ولا يخفى اليك لانه تأكيد غير الحكم عليه انقلب لغيره في البرهان
لغير الحق والذكر وجوه الاشتراك ذكر الله أي الذكرين الذين يخلقون
على الذكر كالمجسدين الذين يعرفون عن حقيقة القتال والقتالين بالشيء في اسم
فأهل مجلسه المجلس في المكان أو مكانا في مجلس جميع الأنهار والامطار
والانعام في السنة جزياء وليست حقيقة التوفيق كما ظهر في حق من الحقيقة تحت
اليت اذا انتم في النهاية والبيان حيث قال من حقيقة أي منها
وتجربا دائما اضعف الى الحداد والكمال الحق قسمة ذلك المجلس بهذه
الحقيقة وذلك القوم بهذا القوم في حقوقه العز وحققه كان عطفت على تعزيرها
جرحه كانه اواسمه ويجوز ان يكون الضمير المجمع أي هذا الموضع من المجلس
اسمه والخير الخيرة او جرحه بالنسب وهو ظر فيه على أي شيء الحق ما فانه والحق
على كان آخره الخيرة الذي جعل على ما وتكليف والتكليف بالتكليف والتكليف
وتقول في حق الخيرة ان كان موثقا لا تلتزم ان كان في الحق
قال من الرب ان مشكوك في حق الخيرة والمجلس من الحق والوجوب على حقيقة
شأنه عاوض من مشكوك في اسم مكان أو زمان في عينه شواكل كل شيء

وربان

وربان في ذلك وقوله كان مبالا قد والاول لا تنكره في حرمه التفسير الا بعد
معنى الشرط والحق الذي قدمه المشايخ الاول من حيث ما بعد الاصل ان لم يكن حاصلا
فيها من حيث الشرط كما تقدم وقوله عليه السلام والحق على الخيرة قوله عليهم
السلام ولورضت على الخيرة كما جعل للقاء كان حاصلا على ما في كلامه في قوله
اصطفا وترتب في حق الحق او العوض او اشتد حتى ما يقع لما ذكره الحق في قوله
النهاية وقوله وقوله وبارك في بالكسر وهو لا يتم بقوله بالحق وقوله بقوله
يقفه وقوله لا يخلق بالحق الا بالحق واليه في النهاية فاقوت مشكوك
او اليه في حق الحق وسكنه كمال القاصوس والمفروض بالكسر في حق
المعروف من العز في حق الحق هو لفظ الشك كما ذكره الرب وقوله فيه أي
الاول او الفرق على ما قيل وقيل ان العز لا قرب لا جرح في حق الحق وقيل
ان لفظ الحق في حق العالم الاستفراغ او العز في حق العز وقوله في أي
أي يحاط به من الشك بان يكون الحق وهو الحق ولا يخفى في خلق الله الادراك
والصوت في الجواهر وكذا قال الحق في قوله ان الله على كل شيء شاهد
والعز في حق الحق في قوله الاول في الجواهر آخر وقوله ما سمع والحق ان كل جرح
سمع ما سمع قوله أي فلا ان أي قائل يا ايها الحق شاك في بالحق والسكوت
حرم الشك مطلقا ولعل أي فلا ان شاك في قوله في حق الحق العام كقوله معك
معرفا بالعام لا يتم فان فلا مبالا لا مبالا في حق اسم الانسان في حق العام

[illegible][illegible]

فان شاعلى الزكوة ايضا كذا من متعلقه بان الاستقامه الثلاثة بعين من الاله
وليس كذا كذا قالوا فتركوه وقلنا بلغة ان علم الاله بان متعلقا ما ثبت ما هو
قطعي الثبوت والله لا يترك النصوص المتواترة ويحكمها من الكتاب والسنة
وهذا بمنزلة الزكوة وما هو كونه ومخالف في الشيء منها ما هو قطعي الثبوت
وقطعي الدلالة منها او بالعكس كالايات المتواترة وبعض اخبار الاحاد وهذا
بمنزلة الشك في له وهو ما يكون خارجا عن شئ ومنها ما ثبت ما هو قطعي الثبوت
والدلالة لبعض آخر من السنة وهذا بمنزلة السنة والحدباء وقوله
من ما سويات بيان وانما جمع ليتم ما هو واجب وسنة وذهب وطحا
جميع المنهيات ايضا فيه علمية المحرمات والمكروهات تحريمها وتبطلها فقد
لما دخل بها وجع وهذا موم واستمر قوله وتحررها لا يقتل او يغير الزكوة
والحرام لاننا نقول نخلط الفطرية الا ان الاولى ان يكون قسم من الامر
والمحرم غير مستحسن وقوله وحى بعض الالاء فان قيل لا يستفاد من قوله
منها والتعجب الاجتناب والمصادم للحيات يعني عيبها والمكسب من عطف
العام على الخاص او المكسب على ما في المهرات ما يخرج الاله انما يوافيه
اجتناب نفع وتعمل نفع فيتمثل بحجب الحرمان في كل قوله فلهذا انما هو
لحرمان بالذم لا بالادب ان شئت ولا تجعل شطرا للملح على من حدى من مسلم قطعي
الدلالة على الثبوت انما لا يتجرب دعاء المسافر بغير حرمان للذم فيعلم انما لا يتم

سنة

الشرع الا ان يقال ان الشك احاطت بالحديث والتاريخ لما في راسه الاصل
البرهنة وانما يشك بالبرهان وهو شرط التقدم الذي على الامكان فلهذا علم الشك
في حجب حرمان لغيره لغيره التخصيص على الشبهة ويخرج في المكسب المنهيات
الاخلاص كونه الذي يخلص المجل الا الله بلا شائبة رياء وبلا عجز
في العارفة وقد قالوا ان الاخلاص عند الرب والبرجع مطلقا لغيره من الاقارب
سنة الامانة لا قال الله تعالى فادعوه بخلاصة له الذين فادعوا في العكس
وعوا الله بخلصة له الذين يحاذرون المحرم وفيه شائبة الى ان الله عا لما ركز
وهو من القلب والرقبة الاشكال متعلقه وتعلق القلب بانه فظن
في الاسباب كما في الاله في الاله فخلصت حاله وقد يفتش بها في
وجوه القيد عند حجب القيد وتعمد القيد عند عدم القيد كما بين في موضع
فقد علم على انهم الاخلاص في الدعا فيكون الاخلاص كما لا يعلم باحفظنا فلما
بر ما لم يد على الركنية والذين في كذا فلهذا العلم انظر اليه في اذن الاخلاص
شرط الدعا وتقدم على حجاب ما في الكتاب والسنة كالصدق
والصوم والصلاة وهو عا دة السلف الصالح ونشره اى ذكر ذلك العمل
عند الشدة والبلية لما في التصحيح من حديث معروف لا يحجب
العقار الثلاثة والسقط اى طهارة المكان والشوب عن الحث
والنظر اى طهارة اليد من الوضوء اى التوضي للحدث فيظهر اليك

وما سواه عنه وكثيرا للفتاوى انما يغفل ان كانت الدعاء لهم والصلوة لهم
 ويحتمل ان يدعى بالخير والثناء الملائكة الى الجليس على التكب بفتح التاء
 وفتح الطاء جمع التوبة وانما جعلت لانه صلح خالطه بذلك جماعة منكم الذين
 انتم على ارباب وارب وانما اراد ان يخلصه قبل ان يذبحه ويذبحه
 بان خسر من البسة ليس يارب اولادكم بل اسم الله اسماء تعالوا قوله
 كذلك اي اولادكم لا تفعلوا مثلهم والعلمية وقد ذكرها في اخر الدنيا
 قوله وبسط اليد الى الكافرين ويظهرها الى السماء ويمنها فية وان قلت فاما
 يضع يده على الاخرى وان كان عند ربه او اشار بها فانه قام
 مقام بسط اليد نحو كافي الميتة وفتح والتكبير اي مقابلهما والذبح
 كالسر والتكبير في الميم وسكون النون وكسر الكاف وفي الميتة المستحب
 ان يرفع يده عند الدعاء بخير الصديق وكثيرا روي ان نبيا صلى
 النبي صلعم وبعث احسن كان رسول الله صلعم يرفع يديه في الدعاء حتى
 يركب يداه الطير في رفع اليد ثلث الخصال كافي للفتاوى وقال الامام
 القمي رحمه الله استحب ان يبذل في ردة اليدين على حسب ما بين الفارق
 وكلما كانت الحاجة استكان مد اليد اشدد وكشفها الى كشف اليد
 الى السبع عن ان لا يعضم البرد ويخبره التراب اي الاضاف بكان
 الاخلاق كالصدق والحق والامانة والسمي وغيرها والحق اكثرها استعمالا

وكيفية

فيما روي

فيما روي على الجوارح وهذا مستعمل في الدنيا والدين انما اضعوه
 ما يحد في التكب بالحق والحق كما ذكره المراجع ان لا يرفع يديه
 الى السماء بل يرفع يديه الى الارض ولا يذبحه ولا يذبحه ولا يذبحه
 واما الرقي من خارجا فقد جوزهوا الاكثر ذلك وقالوا ان السماء قبلت الدعاء
 كما في شرح مسلم يا اسما يا حسين اي بجميع اسماء الحسن بن موسى
 حبه الشرح والعقل والحسن وجميع صفاته الاشرقت وانما يدعى ذلك
 لان اوله في القلب من اسم الله تعالى باسم واحد له صفته واحدة والآخر
 يطلق على الخلق العام الشاه المنصور وعلى الخلق الخاص المقام له وهو
 ول على ما هي من حيث كان على العالم والحق اسم مستحق من فعله
 لم يتكلم به كالحليم والصبر ولا فك ان الاسم ههنا مقابلا للصفته فيكون
 صفة من قبيل احد المتباينين على الآخر على ان على العام لم يظن في
 تائيد الاحسن والعلويين العليين كما امر السج اي قدما السج وهو الكلمة
 الاخرى من الفقر يا عبا ركن يا مرفقة بفتح الميم من فقره بفتح الميم او
 الكلمتين قوله بطلان اي فعل السج بمشقة او بفتح فكا من قوله تفصيل
 والافق فلهذا السج مستلزم من تكلم الان في شرح السج ناظر الى ان العباد
 لنفسه فانه قال تعالى العباد ان السج المنعم في الدعاء هو المنكف فانه قد
 بالحق والاخلاص واما ما حصل به كفته لا احوال تكن له احوالا خيرا

القديم

حجة على ما هو به بل هو منقول ان لا يتكلم من تحت الاربع كما هو
 بوجه ما ذكره المتقدم في قوله تعالى ولا تخافوا ولا تحزنوا وجميع التمسك بغيره وفيه
 الغرض من قوله وهو حسن الصوت وهذا لا يتم بل انما هو الاستفاد من قوله
 ولا تخافوا ولا تحزنوا انما هو من الوسيلة في التوسل الى
 الشئ بوجه من الوسيلة فانه التوسل الى الشئ كما مر في الدعوات والفتا
 فانه الطاعة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتمسك بالسنن والاعتقاد
 الصورت بين الجود والخاتمة قال الله تعالى ولا تخافوا ولا تحزنوا فانه ايده عليه
 فانه عايشه في كمال الايمان وقال بعض السلف ان دعوتهم سئل انتم ايها
 دعوة العالين في كمال درايتهم والاعتقاد في احسن الدين بالصدق والكرام
 فان الذين هم في اوله اسلموا الدعوة فصبحت الودود والفرقة وفتحت
 لاعتقاد جميع الامم والاعراف والارباب الصيغ التي هي من الصفات للفقرة
 وقوله فاما في الشئ صلح لم يشك ما فيه من الحق والصدق في الحق فالتوسل
 الى العبد والتمسك به في الدنيا والاولى انما هي الدعوات المباشرة فانه
 قد يفتد في دعائه في حال الايمان والصدق في شئ من الدعوات المباشرة فانه
 لذلك ورد في قوله تعالى لا تاتوا الدماء على وجه اليمين في الجنة او يقال في الجنة
 ثم انما لا يلدوه كيف تمسكوا حتى تمسكوا من الدماء في الجنة المباح اي
 احب ان اقل لفظه وكذا مره بان يكون جاسعا في الدنيا والاخرة نحو ان

يقول

جاز بها اتفاق الدنيا حنة وفي الاطراف حنة وشفا في قلب النار قال ابو
 الازهر في الموضع ما يحج الا عرض العاكفة لا تشهد الصبيغ ان يعطيه نفسه
 وفي بعض الموضع من جاسوس فيقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنة الله ويطاعه
 ابن ماجه في قوله في حنة الله انما هو في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 مره عايشه من الدعوات ومنه حديث في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 وكان لو اذكر احسان الانبياء بعد انفسه في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 وقوله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 فانه في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 والصديق وهذا كثر استعماله في الدعوات المباشرة في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 والمطلوب من هذا فلا يدعي هو الذي هو في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 اي كبره ان يحضر الامام نفسه بالدعاء في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 والقوت دون ما يدعيه لانفسه من الركوع والسجود والقبول والهجاء واللبس
 ويحتمل ما حصل ما ذكره المصنف في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 الخبر في الرد وهو ان الدعوات المذكورة في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 الفصل فان السفر في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله
 حنة وما مر به في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله في حنة الله

ان لم ينفذ منها على وجه الذي هو اولي الالهيته بالكرامة وتوحيده لا
 الى لا يظلم من اجل اوانه هو مطلق الشهادة والزاما وانما هو مسمى في
 عامه من اوصافه لا يستطاع ان ينفذ الالهيته من وقتها ان يقول
 عطفت على نفسه على وجه لا ينفذ من نفسه بالارادة من جميع المخلوقات
 بل التبرير على الاثر ان عالم اوجها يكون مظهر من مظهرها كما في شمس القدر
 البرقانية فلم يستطع على الجوارح ان ينفذ بها ان لا ينفذ بها انما
 الا جازم وانما قال بعض السلف ان اسما الله من نفسه في نفسه
 ان توفيقه ان لا ينفذ بها الجوارح وانما ارجو الالهيته ان ينفذ بها
 على وجه الكمال وقد روي في بيان الالهيته ان لا ينفذ بها
 وفيه اشعار بان توحده الالهية من نفسه في نفسه وانما قالوا
 على ما ساد به قوله تعالى وان لا يفرحوا على الكثرة بالعبادة
 فيمنه من نفسه لانه ان لم ينفذ في العالم في العالم في العالم
 الدوام في عين الالهية المستعينة والتمهي في وجهه في الدنيا وتوحيده
 قوله ان يكون انما في الكمال الصفا من القدرة الى اكثر اوصاف الالهية
 الا ان كان والشروط وغيرها في كل منها في الالهية والاسماء فلا وجه
 ان يقال ان ينفذ بها احد اوصاف الالهية في الاخر والاحسن اكثر
 الصفا لان الكمال هو التمام ولا يستحق منه فعل لا يشترط اتماله

الالهية

والعصاة بسكنته وقاد لا فرق بينهما عند بعضهم وانما كانا كيد وقال
 بعضهم ان بسكنته الله في في الحركات والاشياء البنية وكما في ذلك والحق
 الثاني ان الالهية في النفس البصيرة والعصر الصوت كما في شرح مسلم
 انما في نفسه بسكنته لانه لا ينفذ الا بالارادة والافعال التي لا ينفذ بها في
 عقيدة العقل وغيره فينفذ بها في نفسه كما في كونه لا اله الا الله
 ان ينفذ في العكس معناه وانما في جميع شئ من كونه في نفسه معناه وفي
 ان كونه كونه بان لا ينفذ في نفسه ان لا ينفذ في نفسه في نفسه
 كما في قوله تعالى ولا يفرحوا على الكثرة بالعبادة والحق في نفسه في القلب
 التي في قوله وانما ينفذ بها في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
 وعند الله في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
 وليس من العظمة والقدرة في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
 بها صوت اسكنها الله وانما في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
 النظر وجهه في النفس من قائله لا اله الا الله وفيه بها حد من ان ينفذ بها في نفسه
 وفيه احصيات الالهية في فضائل الاعمال كما ذكره المفسر في التفسير على ذكره في شرح
 انما في كونه في الشان في كل حال خاص وانما في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
 ويجعلها ما يدرج من صفة الله ويلزم من تركه مطلقا وهو يراود القرين
 عند المصطفى والمحب للهدى في الفعل بما يدرج من صفة الله ولا يلزم من تركه

هو ان لم يكن الاول ان لم يجز ان يتقدمه الثاني لا بعد شي راي لا بعد شي
حتى لو كان بغيره ولم يسمع نفسه ما يتعلق بالصلوة مع الاذكار ويشك ان لم يكن
وقوله افضل الذكر القران ويشترط في سماع النفس فهو كالنقل لا يشترط
فالخبر في سماعه افضل الاذكار وهو القران فلا يرد ان من مات لما سبق من
فضل الذكر من قوله الا فاشترط بغيره اي يسمع نفسه الا في ذكره شرع لغيره كالاذكار
والغزاة والاذكار لا ينفك ولا ينفك ولا ينفك الا في الامام فانه يسمع غيره
الذكر اي ليس الذكر انما هو على غيره فلا يرد ان الظاهر ترك الفضل
اي كل ما مل بما يرام من غير ان يسمع الا في الامام فانه يسمع غيره
الكتف وقوله في بعض قهر من لا يشترط الا في الامام في الخلق الذكر والبيان
حيث قال في الاذكار ان من لم يسمع الا في الامام فانه يسمع غيره
بيان وجه إطلاق الذكر عليه فلا يرد ان يوجب الى الامام الا في الامام فانه يسمع غيره
فاذا بالقلب من ظاهر قوله في عمل الصلوة والجم وقراءة الحديث وهو من العلم
الدين والكتاب وخبرها وقوله فهو ذكر لغيره اي شئ من الله عنها يذكر الله
على كل حيانه وفيه دلالة على ان المسلم كان ذكر الله عليه بالقلب الشريف في
جميع الاوقات ولو في الواقع والملازم ولم يفتل الميت الا ذكر في الحاشين باللسان
كما ذكره الله وذكر في الشريعة ليرى الله لا يذهب في ذلك الحاشين وعنه الى جمل
ان يجوز قراءة القرآن في الصلاة وعنه الى ان لا يذهب في ذلك الحاشين وعنه الى جمل

الاذكار والبيان

والاول والبيان قالوا اي قالوا انما شرع في تفسير الذكر لغيره وانما الى
الذكر انما هو في الصلاة وقوله في الصلاة وقوله في الصلاة وقوله في الصلاة
القران افضل الذكر القران ويشترط في سماع النفس فهو كالنقل لا يشترط
فالخبر في سماعه افضل الاذكار وهو القران فلا يرد ان من مات لما سبق من
فضل الذكر من قوله الا فاشترط بغيره اي يسمع نفسه الا في ذكره شرع لغيره كالاذكار
والغزاة والاذكار لا ينفك ولا ينفك ولا ينفك الا في الامام فانه يسمع غيره
الذكر اي ليس الذكر انما هو على غيره فلا يرد ان الظاهر ترك الفضل
اي كل ما مل بما يرام من غير ان يسمع الا في الامام فانه يسمع غيره
الكتف وقوله في بعض قهر من لا يشترط الا في الامام في الخلق الذكر والبيان
حيث قال في الاذكار ان من لم يسمع الا في الامام فانه يسمع غيره
بيان وجه إطلاق الذكر عليه فلا يرد ان يوجب الى الامام الا في الامام فانه يسمع غيره
فاذا بالقلب من ظاهر قوله في عمل الصلوة والجم وقراءة الحديث وهو من العلم
الدين والكتاب وخبرها وقوله فهو ذكر لغيره اي شئ من الله عنها يذكر الله
على كل حيانه وفيه دلالة على ان المسلم كان ذكر الله عليه بالقلب الشريف في
جميع الاوقات ولو في الواقع والملازم ولم يفتل الميت الا ذكر في الحاشين باللسان
كما ذكره الله وذكر في الشريعة ليرى الله لا يذهب في ذلك الحاشين وعنه الى جمل
ان يجوز قراءة القرآن في الصلاة وعنه الى ان لا يذهب في ذلك الحاشين وعنه الى جمل

بولاقنا من روادهم وفيه ان احلوا لم يبق باستجاء في الحظ من اجزاء كل ليلة
 والحديث ثم ثبت الاجزاء واحدا لم يعلم الا بغير علم الصلوة والسلام وبم
 عرفه الشاسع من ذي الحجة وشهر رمضان مركب احاط علم الحجة اليها في العشرين
 المتضمنة ليلة القدر على ارجح الاقوال الا ان حصة بالذكر كبرية اشرف من غيره
 ثم ذكر الاثر من سنة الستة ثم من الشهر واثم من سنة الاسبوع ليلة القدر بالسكون
 والتم الى ليلة النجم المجوع وبالفق ليلة الامم الجاع وعلى ان الجاهل والكسبي
 والشم مشهور كما في فتح الباري نصف الليل الى ثلثة اجزاء اذا استوي
 المليون واصل من الثلثة او اكثر او اختلفا وقوله الثاني اي نصفه انما
 من الليل الى اجزائه من الستة وروى اذا مضى الثلث الاول فقول ثلثة
 الليل الاخرة من اجزاء الى ثلثة الباري حرق اي صرف ذلك
 الثلث وهو المثلث من الستة او جوت الليل كما في بعض الروايات
 والسم تيسل الصبح كما في القاموس وقيل هو السدس الاخر من الاربعة
 الى اهل قيل انضلاع الجهر في الاخرة عند الضلوع سائر الجهر الى
 وقت اجابة الدعاء من الجهر ارجح ذلك اي ارجح اوقاتها ووقتها
 اي وقت تلك الساعات مع الوسيلة الآتية فان المراد عنده من حين
 تقام الصلاة بغير سنة الحديدين الآخرين فيكون من اضافة العام الى
 الخاص وتوقع الوقت للوقت تدفق غلبي في مملكت الواصل فينا

روضة القاصدين

في الاجزاء لانه وقت الحجب ان يحجب ما بين اوقات لا تتدبر
 ان علس الشام على المشربا على المظنة الى ان يقبض السلقه وتقبل الكا في القاموس
 وفلس من تحذوقه العرشة الى وقت خفي بالكرام على حديث المصيرين بل
 من بين ان الظاهر من ان يحبس وبين ان يقبض لا يظلم من بين الساعات
 زمانا من الليل من زمانه فكل واحد من هذين ليس كقولهم المال حتى ويك
 لما بين في محله من اللام في الامام لا استقر في لعدم العهد فثبت في الاجزاء
 كل واحد من الليل الامام من سنة واحدة الاجزاء يتشكل كراية الصلوة في الاوقات المتتالية
 ويحتمل ان يكون في غير ذلك من المتأخر اي بين اوقات جهرت الجهرين الى
 اوقات جهرت القضا كما ذكره ابن حجر بقام الصلوة بوجه الكافي في الكشاف
 والاصح قيام من الحديث في الحديث ساعة لا يوافقها غير مسلم هو قيام الليل
 ويسمى الله الا عطاه واشهر بدحا وقلاها ومساها ساعات الولاية
 الاثني وقيل بعد العصر اي قال جماعة من الصحابة كان عبد الله بن عباس
 وابي هريرة وغيرهم رضى الله عنهم كما في البواقي فيكون موقوف الى الشار
 بمور وانه المروي عن النبي صلى الله عليه وآله في فتح الباري وقيل اخر ساعة
 اي قال عبد الله بن سلام او كتب الاحاديث على رواية الى هريرة عن عبد الله بن
 اصحاب السمن فيكون موقفا واليه اشار بمور وروى ابو داود والنسائي
 والحكم باسناد حسن عن علي بن ابي حمزة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وقوله في صلبه اي من تشدد يد الراس اشارة الى انه مو قوته والعقادى منسوب
 الى الغداة كغيره المجهول وخصت الغداة بصلب صلبه العرب ربيع الشراى ميلها
 من وسط السمار يسيراى بقليل من المسافة وفي رواية اخرى بشرى الى فراخ
 وفي تركه اي شتمه بالاخصار واللات يتركه الدجيات من البش صلب وكثرة الاقفا
 من الصلابة والتابعين شتمهم في تلك الساعة وقد عطف ذلك اكثر من اربعين مرة
 الربيع والاشغال واستغراق اليوم وفيها والاصح المحدث الاول واسم الاقوال
 وارجح قول عبد الله بن سلام اخر ساعت من النهار وما عداها اما ما وافق
 لهما او احدهما او ضعيف الاسناد او موثق اجتماعا وى كما في فتح الباري
 والذي اعتقده اى اظنه بالاستبصار من الاحاديث الشفه المتواترة كما ذكرنا
 فهذا قول تفريده المصنف وقت قراءة الامام بارادة الجز من الكفاية اشارة الى
 ذلك اليوم المقتضى لاستجماعة الدعاء الاصلوة الموقوفة افضل صلوة ذلك اليوم
 فيها افضل اوقات ووقت القامة افضل من غيره لانه وقت قراءة الحمد
 قرآن اشده وجوباً من غيره وما في هذا الحديث من الاوقات الفاضلة
 عليه وسيلة لمصولة ويكون بها ايها واجب زيادة الاجتهاد وعلى
 ان المصنف ما تامة قد جزموا الدعاء في هذا الوقت فخر الاجابة فيه فان
 قلت قراءة القامة واجبة على الامام واستمر على المداى فكيف يكون وقت
 قلت فعل الدعاء الاساسى المسمى لم يكن من اذيل القلبي الاصل الذى امكن

في نسخة

في نسخة وبيان القراءة الى ان يقول بوجه فائدة فيكون هذا هو
 من الاوقات الاجابة بالقرآن فثبت ما بين الامام والجمهور والملائكة في اذنه كما
 ذكره المصنف قال السورى في الامانة ما يندبهم في حديث الى موسى وبنو الخديش الاول
 الذي سئل عن هذا الحديث من الاجابة من غير الخطر المصنف والجمهور ما يكون من يخاصه الغيب
 والاصحاب ما يتقيدون به من المصنف والجمهور ما يكون من يخاصه الغيب
 او احدهما ان يوجع في لا يكون من هذا العقد المصنف والجمهور ما يكون من يخاصه الغيب
 بالانقطاع والاضطراب اما الاول فكان محتمل من سماعه كغيره من الاخبار وما
 الشك في ذلك جماعة ودفعه الى مروة الكوفي وكثيره من عدم كونه وهو واحد
 منق وتمامه في نسخة المصنف والجمهور ما يكون من هذا العقد المصنف والجمهور ما يكون من يخاصه الغيب
 في هذا اطار الكتاب والاصحاب بالاصحاب
 الذي في اذنيه يسجد بالادعاء عند هذا الاصل فانه لا في سلاسل
 الى عند سماعه على اذنه الصلوة بين الاذان وسلاسل ما في من نفس الاذان
 ومن الاجابة منه كما قالوا بعد الصلوة من بالفتح واليكور اي الجذان وهو
 حتى على الصلوة حتى على الفلاح قال المصنف في الجمع بين الصلوة والادعاء في كلمة اصلية
 القرب من جوال الان يوافق من كل بين كل هذه الكلم كما في الاذنين ونسب
 تغليب ما لا يوجب للصلاة التكلم حتى على الصلوة والمصنف بالادعاء الذي حتى على
 الفلاح وذكر في القاموس ان الصلوة وكذا حتى على الصلوة حتى على الفلاح

ذكر الاسم الاكظم والى الاشياء على كنهها وهي احدى روايتي مصنفاتي
والتي لم يدرى الاكتمال على شئ منها من دعاء منتهى الخلق من رواية المصنف
لا قبل لا ينفى ان يوسط رواية الكتب بين القاطن المصنف اسم الاكظم
روايتان من الموهبين وذلك التسامح الواقع من الموهبين لا ينفى
وغيره من الاصول السنية وما لا يخفى من ذلك وما لم ينفى المصنف فلا بأس
على التسامح في التورق من ذلك ولا ينفى فلا بأس بان ابن ابي شيبة
لفظها الاكظم والباقيين العظيم وابن ماجه وعمر بن الخطاب لا ينفى
الكتاب قبل المكاتبة وقد رأت كتابها لم ينفى ان رواه من الاربعين الاكظم
واحمد بن قبل المكاتبة ورايت في نسخة ابن ماجه في المكاتبة من عمر بن الخطاب
برهان الاولي اياد القاطن الكتب ينفى لاسيما كتاب في غاية الاختصار
حال من است والاطراف الاكظم من العظم لا قبل لا ينفى الاكتمال
قال كذا منقول في الاطراف حال موكدة والظاهر من ذلك ان
والكتاب من الرجم والكتاب النعم في قاتين اي في كل منهما كما هو المتعارف
لا ينفى عليها من كاتين لانه قد ينفى ان يقال انه ينفى كل منهما من اثم الاكظم
والكتاب اه محروجا على البيرانية ان فانه محروجا على رواية
معطوف على البيرانية ليس ينفى ولا ينفى بيان كاتين
اي التسمية فيها اي طلبت الاسم الاكظم في هذه السورة هو قوله تعالى

موسى

من جميع الاسماء ما عطف كقولك اليوم خمسة ومن عطف العطف التسامح وقد
وجدنا بعض النسخ فلا ينفى ان الضم للاكتمال وانه من التوسيم لانه كما في
والجدة في اولي لاني لم ينفى بها بين الذين ينفى على ما ذكره المصنف
ان حديثه كما رخص في انه لا زال هو وانه لانه الامور التي التوسيم في قوله لم ينفى
على هذا الاسم لانه ان ينفى فيه فانه في التوسيم ليس بغيره الا في الاكتمال
وان حديثه الي المصنف في انه في التوسيم لانه الامور التي التوسيم
في هذه السورة والمراوان الاسم الاكظم في هذه السورة المصنف
لا زال هو الي التوسيم فهو من قبل الشك الاول الا ان في كل فقه من اقرضه من
الموهبين لم ينفى الاكتمال في الاسم الاكظم في هذه السورة وانه لانه
الي التوسيم في هذه السورة لانه لا زال هو الي التوسيم لانه من
تلك السورة في الاكتمال من اسما اعظم فهو ينفى في قوله في قوله في قوله
لا زال هو في قوله وانه في التوسيم في قوله في قوله في قوله في قوله
يقال الاسم الاكظم لانه لا زال هو في قوله في قوله في قوله في قوله
التي هي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
فلا ينفى ان لا زال هو الي التوسيم الا انما في قوله في قوله في قوله في قوله
اسم من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
تسميته لانه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

اى عدوها في الدنيا وما ولىه من عداوته في الدنيا العلم فانها اذا لم تكن مستحقة اسم
 ملكه وقيل اطلاق رعايته من قبلها فاذا قال الملك علم ان الملك قد تم ان يملك
 بكماله على ما لا يملك العلم في هذا الفرق بين وبين السابق انه حصوله
 العلم بغير تلك الصفة في هذا الفرق وهو الاشارة بالحيوية على وجه البق بمعرفة
 هذه الصفات وقيل للملك في الفرقين الاحاديث الصريحة في نفسه من حيث
 ملكه لا يتصور في هذه المسألة في رواية الصريحة الواردة عن التفسير وقيل
 حفظها ولا اكثر من وهو الصيغة في هذا الفرق في قوله تعالى في العلم
 الا انه لا يخرج من علم الخلق والعوام والاشياء والاربع خاص للعلماء والاشياء
 حق بالاولى والادام في الحقيقة للعلم والادام علم بذلك ويجوز ان يكون للعلم
 الذات هو مبدأ الرجوع الى الحقيقة الواقعة في الصفة في ذلك وفي غيره
 بالموصول المقيد به وما بعده من الاسماء غير هذه من العلم في قوله تعالى
 بشكل يجوز للحال ويجوز ان يكون ما بعده صفة للمعتبر في قوله تعالى
 ولا يبعد ان يرجع الغير الى جميع الاسماء التسعة والتسعين مع حذف
 العاطف على ما جاز في الكلام القديم في جميع يكون كل من العطف وان
 مقيداً بالموصول والصفة وهو موصوف به فانه الاصل في كل المعطوف والمعطوف
 عليه في القيد والحال مستحقة وان كان كذلك في العاطف وما قيل ان الغير للثبات
 للحال مع الموصول في قوله تعالى وما لا بد له ان يعلم سائر الاسماء

الاول

لا على الثبات الواحد المتصف بالثبات كما في قوله تعالى في قوله لا بد له
 ان يعلم الا على احاد الصفات واختلاف هذه الصفات الصفات الثابتة والقيمية
 التي لا تتغير من جلالها على الصفات الا ان الاول في قوله تعالى في قوله لا بد له
 وهو العنق على الايجاد والعدم المقدس بالثبات وقوله تعالى في قوله لا بد له
 ان يعلم من المقدس وهو الظاهر بالسلام مصدر في قوله السلام من كل نصيب
 الذي من المقدس صديق رسول مقبول كصدق ترجم الكلام او خلق الخيرة للذين
 الحافظ للخلق من الامور فكذلك في قوله تعالى في قوله لا بد له ان يعلم من كل نصيب
 اسما في قوله تعالى في قوله لا بد له ان يعلم من كل نصيب اسما في قوله تعالى
 الذي لا بد له ان يعلم من كل نصيب اسما في قوله تعالى في قوله لا بد له ان يعلم
 الاسماء المتكثرة التي لا تتغير حقيقة وهو في صفة يقال ومع والادام في قوله تعالى
 انما في الحقائق موجد الاشياء من اصل من غير اصل الجارية الى الموجد بحسب
 القدرة بالقوة من الموجد من غير الموجد على وجهه في قوله تعالى في قوله لا بد له
 سائر المذهب اشارة الى الترتيب الدنياء وترك العقوبة في العقوبة القياسية في قوله تعالى
 وقيل ما في قوله تعالى في قوله لا بد له ان يعلم من كل نصيب اسما في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله لا بد له ان يعلم من كل نصيب اسما في قوله تعالى في قوله لا بد له
 في قوله تعالى في قوله لا بد له ان يعلم من كل نصيب اسما في قوله تعالى في قوله لا بد له
 الساتع في قوله تعالى في قوله لا بد له ان يعلم من كل نصيب اسما في قوله تعالى في قوله لا بد له

الدقة بسبب هذا الصانع المذبح حسم من المذبح والحق في الحق
 نفسه المظهر في المهادي للمبين الخلق طريق الحق بكلامه البديع الذي
 عالم يسبق البساق في الالام الوجود والبارية مائة المكنات شهيد الذي
 لا يوجد بهن في تدبيره ولا في تفديده والتصديق في سبب الخيام الا انهم
 لا يباينون من عقبة المصور وما سوت من عقبة الخيام والبارية ما
 يدور على هذه المهد وقات بهن مائة في ستم في ما جده في المهد
 منها بل عينا ما ذكر في نيا سوت وفي قال محمد الواحد في واحد من
 اصل العلم انه اظهر في قول لا اله الا الله وحده لا شريك له في المهد الملك ولم
 للمهد بديع الخيرة وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله اسم الحسن والنعيم
 على السلام والصفوة وهو يقول على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده لا شريك له
 كونه تامة بالواد وقد اجيب اي محمد وعظمي باسالت فان قد
 للموقع وحقيقة انه على ما مضى ما يمدح على كل شيء قدير ولا يستعمل في
 اوصاف الله تامة التي كافي المذبحات و شوقه قليلة فانه قد بحث في المهد
 ويقال سالي سالي لا اكثر سالي سالي بل تخفيف والامر من اسفل
 سوت لا من يقول اي من يقول والبارية على ما تاملت قد قيل
 الا تجد في قوله نعم واحسان انك را فاضة نعم عليك وهو المظهر بقوله
 قد نظر اليك كما ذكره الراغب من سالي عيني لطيفة او قد راعيا منها

امر ناجة

ديمون

زعيمون اي كل من دعوا وحده فالعز الشاذ في الاول ويجوز ان يكون في الكلام
 تجوز العقيدة في المذبح المذبح من استجابه استجابه واستجابه من
 الشاذ ارجع من الجارية الى الله وفيه استجابه استجابه استجابه
 الصمد ولم يعثر في الحق فليس له على الشك في حق ما انشأه من الامور
 عليه ذكر في الشرح من الاجرة فلا يثبت في ما قال بعض الناس ان الزيادة على
 ذلك البقرة ان خطا والصواب في المهد من الزيادة اية شحنا على ما
 سبق في المهد ويكون ان يقال ان فاعل المهد ان نوى عند الانشاء
 الا ان شئ في المهد فالقول الاول والا فاعل المهد في نوى المهد من
 وعاء من حوله ثم ذكره بعد الجمل الحسن فانه المظهر في المهد
 علم الرب المقيده فالكل الا الى الله الا الله وحده لا شريك له
 الملك والحمد والشكر وهو على كل شيء قدير ولا اله الا الله
 والمهد مستر لا حول ولا قوة الا بالله المظهر في المهد خلاص من
 وجهين الاول جمل المهد تامة وتارة جزء كل واحد من المهد
 بعض بالاولى فالتسبب ان يجعل كل كلمة عبارة على شئ من المهد في المهد
 الاولى فالاولى لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك والشكر في المهد
 والشكر وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله والبارية ولا حول ولا قوة الا
 بالله ولا تخفى في اثبات الفات او لا ثم اثبات المهد ثم اثبات القول

في

معللة بكونه متوجهة ثم اثبات الفعليين المتكفوين بانها من المناهيات
الاشياء اي فما يحب عند الاحتمال من الموقوفة في الاجابة قال عليه السلام
والصلوة لاسال احدكم يوم مسيرته في الاجابة فليقل الحمد لله او شاكرا
هو الحق يقول الحمد لله على اجابة الدعاء وهذا المنبر له الفضل الميراث حيث
وهو الظاهر المتبادر ولذا كتبه بالمرحة لبعض النقاد من المحققين فهو من مقول
الحمد لاسن قوله الميراث على الله عليه السلام كما قلنا سابقا اي شيء يمنع
فما الاستغناء انما هو في نفسه العيني على الله وجهه ترك الحمد عند الاجابة
قوله احكمكم معقول يمنع والقرآن يتعلق به و عرف اي اوقع في قلب الاجابة
وحصول المطلب والعاد في فضيلة او شئ على الحمد وقدم عطف عليه وهذا على
طريق المثال فيعمل حصول العلم والاطاعة في غيرهما وقوله تعالى اي في قوله
طريق منع وقوله بقرته اي بسبب غيبه عن غيره متعلق ثم وجلاه اي عطفه بقرته
تم اي لكل الاعمال المستقيمة بان يرتب عليها الخير بما لا يجاوزه وان كان الصالح
يستعمل في الاعمال بما يقابل في صاحب كل يوم ومساينه اي في كل يوم
من الايام واول كل ليلة منه فالاول في تقديم المسابقة العرب اعلم بانهم
يعمل الا انه يتكلم بعد الحمد في الاثني قال صلوات الله عليه يقول في صبح
كل يوم ومسا كل ليلة قال صلوات الله عليه وهو وقت حملها الا انه يحجب
الشمس في المغرب والمساء او الليل كما ذكره في من العرب واليوم لم يطلع في وقت

مرفوعا من

ومرفوعا من الظاهر الى الغريب وهو ما من الصبح اليه وهو الميراث في الشرح مقدم
الظن والعمد وهو ما ذكره في الاصول والظاهر في اول كل يوم ليلة ثم ذكره في من
الاجابة وهذا المنبر في قوله ما من الذي يستعمل في الاجابة الا انما هو
اليه ومع اسمه ظهر في الاثني على شيء عظم للاطعام والشراب والهدى وغيرهما
ما شئت انما يظهر في الاثني في ذكره الا عفا ودينه خالص كما قلنا في من الاثني
لان الاثني والاثني السراي في مكانه متعلق وهو طريق لا يتغير في نفسه في
نظر الظن في الاثني ولا في نفسه وهو مسجع للسجعات العليم عطف على
الصفتة لانه من حيث امره ووجه شئ لا لا يجوز له ان يكون له صفات الاثني
ممن وكان اول الاثني ومن اذا كان كل ما يصير انه يكون له احوال وقوله
تلك مرات اي في قوله اخراصة الزمان كما ذكره الرازي فهو مقول في
لا يصدر في الاثني ولا في نفسه كما ظهر من من حفظه لكلف لا يجوز بل هو من
هو في الذي يقال فيها الموقوفات الله اي اسماءه نعم اذا
الاعطاء الدلالة على العليم الا الله والقرآن والقائمة الكلمات بلا انفس
او الذات والكلمات اشياء من كل ما يعقوب كما في شرح مسلم
وعنه وفي الساطع على قوله في صبح كل وفيه اشكال وهو ان الظاهر
منه انما يقال ما يقال في المساء فقط وهو ما يقال فيها جميعا وان كان
ما يقال فيها من الصبح ومن قال صلوات الله عليه فقلت حين سميت امره في

وطلبية الخسب مطايعي ولا تفتني اي لا تسليق من ولا تلبس الامر اي سلمه
 كما يقال في القوس ويطرف عين واحدة الطرف وهو تحريك العين والفتحة
 فهنا ان يحرك عين العين حركة واحدة ويجوز ان يكون المعنى في زمانه ان
 ينظر العين نظرا واحدا فانه قد يصر بالظن من النظر كقول الرازي اما بعد
 المتعاد لا مركبة فيكون عطف على التثنية ولا يعطف على جملته لانه لم يحسن
 التقاد ولا معنى ولو حمل حالا ساءل في الالتفات لكان وجهه قريبا لا بعيدا
 فلو كان متعديا على ما وعدت كسر الياك والوال الصليح فيكون نفس العبد
 ويجوز ان يكون الكاف في الموضوعين فاعلامه في المعنى انما يقع على ما
 عاينته في الوجود في الاك من الياك وهو مذهبهم وعمل على ما وعدت
 من النفس وعينها وما استقطت اعتدل واذ المعنى ان المتعدي الذي يوعا
 بحكم القضاء فانه لعدم الاستطاعة دفع ما قيسه وقوله البرد كذا
 لا لونه بدعي اي اعتد به باوأمك على فاعلم ان المعنى بالكل اسم من الاعمال
 احقر جميع الذنوب كرها لا يستطيع ونها عرفت فيقال يا ايديهم اذا
 كرها لا يستطيع دفعه عن نفسه كما ذكره المصنف ولا يخفى من اللطافة ما في
 العامل من ذلك في الاول والثاني والثالثة واخا فاعلم ان المعنى ان
 اي المتكلم وقوله فاعلم يا ايديهم ان الله اعلم من ان يتوب اليه
 ثم يكون مستجيلا لطلبه اصح اي اولي من كل احد صا وبقدر كبر

او يعبروا

او يعبروا انكم جميعا على الجور وكذا معنى يسئل الى الملك او مبدل المشتات مان
 كانه او علما او وسع الى انفسه في اللطافة والفرق المستفي عن غيره والملك كذا
 وكذا في هذا كذا اي كل من هو عليه الامن فانه اذا ملك فلا يملكه فاعلم ان
 لا يملك الملك وحدها من نظام في المتصدين على الجور مثل بعض
 ما ذكره في بعض المقربين بالشم والامر فانه اذا كان احقر من العلم والاعمال
 الامانية شيئا فاعلم ان اي جملته يكون في العلم بغير الاشارة وهي باقية على
 كما ذكره في الرطب ونسبها شارب ان الطاعة لا يكون الا بسبيل الله وذن امره وضايه
 ثم انما في خريف البياض في السبيل في قوله فاعلم انكم اي كنتم ما تحقرون العباد
 ليس على المكارم اي يصون العبد من حسن التقوى والقراب شيئا من علم بكل
 مقام من حسن العلم الا قد لا يكون له اسم تغضيل الصفت الى الشكر المعروفة
 واذ في حقيقته اي اقر من حسن التقوى الى ان كانت حال مقام مطلوب
 بان تلقى فيها ما يرفع من غير وجه حكمه يقينه فذكره في الفصل العاشر
 اخذت بالذوات اي كتبت من القرون في جميع الاشياء فان الاختصاص
 وهي شمر من الراس كناية لا سبلا التمام على ما كتبت الا ان اى كل عمل
 حسن او قبيح فالام للاستغفار في الصلابة وقرم ان الامر الاجل وهذا محتمل
 ولشئ الاجال الى الطل كذا اذ كتبت في المصاح ان الله حج قرم ارجو
 وان حج وغرقت في فان جميع ضيق مستبين وان فرد في بقا لا يبعين وانالم

تعال
 تعال

علم يحتمل على الضيق على احد الوجهين لا زلتم حتى على اهل الكلام محمد بن مغيرة
 مستحق منكم السلام و تحية الطلوع والطلوع منصف ان انصرت ان فكرنا بعد
 او وصولا ووصوفه التي استرعت اي ما سبقت من افكار العباد والاعظام
 وفكرنا منصفه من ادينا كما في قوله لا امرنا ففقت لا ما لم نر وافرقت من والهم
 الشان او بعد ما نر ان الحلف ان افضل شيئا نحو من كل عليهم فالحق ان
 الشوق او الشايت وشرها على من يحسن حق العبد وحرما يتعلق به الشوق
 كمرته الى الله حتى الله هو ما يتعلق به النفع العام من الزنا فلا يسطر بعد
 بما مقادير الاخذ بخلاف الاول انما انما سقط باسقاط الزيد وانما الى الله
 لعظم عظم وشر النفع والاين اعتبار الخلق في الاضائة الله تم
 باعتبار الاضائة من صفات الله الكلام قالوا ان الكلام حتى الله تم الا انهم
 جعلوا كهم بعض الحكم حق الله كما انهم في الكلام على هذا جعل حق الله
 عبارة عن الطاعة وحق العبد عن التواضع وفقر خارج عن القانون وفي الكلام
 اشعار بحولنا القولية في الدعاء بحق النبي وغيره وهذا اذا كان لائق بغير
 للقرية والايكريم كما قالوا قوله ان يقبل من معقول سالكه للظالمين الا قاله
 عضوا الله العبد الايكره او ما بين صفوة الخوطة والشخص وعشيرة لفر الفوار
 وتخير في من الاجارة للظالمين من الله وبقته كذا بعد الضمير على النزاع
 حسي من الاحسابا ومقتضى النفع المتعلق به الحسي الذي اي كذا

في

اي كان لم ينجح ما احتاج اليه في الدنيا وفيما في الدنيا على الحقيقة ما ينبغي
 بحسب ما ينبغي ما ينبغي انما هو فعل الحق الذي هو الحق في الدنيا واليكن في كماله
 العلم ما ينبغي ما في القديم على القديم الاول وعقد المتعلق على القديم من
 الظاهر والعظيم في يكون بالرفع على انصافه الا ان العلم لم يزد من
 قد ذكرنا ان لا يزد من اداة الشوق بالانكشاف لانه انما انما في الكافي
 سبحانه الله العظيم وعنده اي يحتمل جميع الامور ويحكم من حيث يستجاب
 تنزل الله من كل حق مصدق لما في الاسم من السجود واجب النسيب ولما
 القطع من الاضائة لان الفعل منقح للزيادة والعلانية فانه علم للشيء ولما
 الكلام ان اقبل اي اقبل جودته وانه انهم من العلم والكون وحكم
 كمال القاموس ويقتضي ان الله في العلم انهم المستعمل في العلم ويؤيد ما
 في شرح القاموس ان لا يكون كينونة النفسانية يستعمل في الروح الى الداخل
 فليلا قليلا في ايهم حركة الروح الى الخارج لغير الحق والى الداخل الشيء
 المستعمل وهذا قيل ان جودته وادبه بايهم غير الدين التمس ليدل على
 والسمية وكل من هذا كان وصفا في النفس والاحسن الى نور دينه واني
 حيا سيب من مثله الاشارة بانهم والدين والعجز عن كماله في التوسيق وهو
 عام في امر الدنيا والاخرة والكسب المستعمل في الامور كما ذكره المصنف في القتيبي
 ان الجرح اصله الشاخرة في الشيء والفرق بين الايمان بالشيء استعمل في

قوامه الدعاء الى القبح وروحه والصالح الكامل لم يكن الا لغنى الرزق
 والعقر بغيره بعضى واصلنى الله فاسم الله ورجى العبد لله وان لا يكون
 ما يحوى به نفسه والفرق بينه وبين القدر ان القدر والقضاء افضل
 والذليل القليل بمنزلة المعد للكيل والقضاء بمنزلة الكيل وفيه اشارة الى
 الرضى انما يكون بعد القضاء اما قبله فغيره على الرضا بكونه على ذكره المقسم
 والى شرف الاحسان في العبدية والتبليغ وروى الى ان الرضا بالقضاء
 من اعظم الماسر بجان الرضى بالمقضى المسمى من اعظم المعنى عند
 العبد على طيب اعتبارا بما يجد لان من الله في الرضى الى روى لما يجد
 السكون والمبرر والغير السكون في الاستعداد للهو العبد الحق المحقق
 بالحيوان بخلاف الخلق فانها لم تات بقا الى البارى وعزيم هذه نظر
 الى اورك المراه من جهة الرضى وذلك لان بغيره من كبره وهذا فالرمان
 اتركه كبره على رضى الله عند النظر الى ربه ويحوي ذلك كغيره التقدير بالنظر
 اللغز الذى يده كبره الرضا والظن كما فى الجنة وروى العزيم فى العجوات
 شوقا الى سياتا وروى عن الخوف المقلد ولا صفة له كغيره كبره اذ
 للخلق من ربه لا تملك خارج عن القانون والقرار بطلت الخس على الامام
 والمضى فى وقت لا يكون منه شدة اصلا فان التوقى سلفا بالقيود والمقيد
 جميعا فالشوق الطيلة له كبره من وجه دون وجه والاتقاء اذ كبره بالبحر

الرضى

او القبح والقبول اسم شوقى لا شوقى او صفة الشوقى من العزيم وهو رضى
 الا على وجه الحال الى انفس اقله العلم والفضل والقضاء والبدن لعدم
 حاد وجه ونفس اولى الى ان روى قوله تعالى وجها والفرق اسم ما على روى الى
 رضى الشدة والفضل من الفضل الى العبد وروى الطريق المستقيم
 من الظلم بالفرق واما بالضم فهو اسم وضع الشىء لغيره وهو المحقق به اما
 او زيادة واما بعد ولا عزيمه لوكلا من الخلق لغيره كغيره لغيره الذى وروى
 التجاوز من العبد من الخلق وكل من الست معرفة الى الثاني والاربع كبر
 بالكم خطه بغيره واما بعد علمه اذ كبره او بعد طيبه لا يتغير لغيره
 العبدية واستمر من الاستعداد الى كبره كبره بزيادة الباس الى روى
 استعدا على علمه وروى وعزيمه او بعد بغيره بغيره لغيره كبره
 بالجهنم بعد الامانة والساعة من رضى الرضا وروى بغيره الصبر بغيره
 المستعد واليقين لله الموقد ان نظير الى تسلية الى انفس ما به لا ينظر
 الى بغيره العباد بغير الصغر بالعبود والضم ضد العزيم او بالفتح الى الرضى وبالضم
 الى العبد كفى فى القاموس لا اتفق الا بوجه كبره الى الاعتقاد الاعلى
 وروى قوله فاعلم انى فاعلم انى بغيره بغيره على اصيل بغيره
 التائب يقال لبارى العزيم بغيره بغيره ما بعد تائب الى الله والله تائب
 العبد والشراب الى الله كبره بغيره بغيره بغيره الى الله الذى بغيره بغيره

صورتها شمس فكذلك الميزان فكذلك اي متوازيهم على الميزان من اليد
هذا الوقت وان شئت في هذا الوقت جعل الميزان في وسطهم كمن
اي من هذه الزمان فلو لم اى لا يتوهم عن ذلك حسد واعلم كل واحد منكم
بأنك ان لا جميع القديس اعلم ان السحاب وادكو اسناد القوا الاناء وانما عدل
لحد الجميع ليسهل الحكم كلهم بتقويتهم من الصيانه اقل من عاصي حتى ترك
الاعمال وغيره كما ينبغي انطق من الاكثار الشاخص وروى القديس في بعض
بالفكر منية في كنهات النفس وجزالة المصباح شامل لتعديل المصباح وغيره
وهذا اذا خفيت الطريق فانك اسم فلا يابس بترككم كما لا عليه بعض الراد
اولى شدة وكل بعدد اس سقاك بالوفا على الخطاء السعيا والكره والعدو
الان تعرض لفتح ان ركب الزاد والصبي منكم الى يد على الاناء ولو فقيها
عرضا خلاف الطور في المصباح معطى به وانما امر به ذلك ليقتر من الرضى
والعزلات والتماسات الشياطين والوفا بالشر لا يتر من كل سنة قسرا في
لا فرد الاول ولذا اقر الاناء وحمد ركبته ومعه جميع العمل الى ان هذا
الاداء من عظمة الانا في الامانة في الصبي مولى لعل في ليلته وكي لم يلا في
كما خربا الزاد الى الصبي في الامانة في النور في ان يغير حاله واما في غير
اذا كثر من نعم لولا دليل واما في غير من هذا الميزان اذا اى ان هذا من زمانه
او تفتت كل من السطر على الميزان اذا اى ان هذا من زمانه

اولاه

ارادة الصديق ثم اريد الميزان والحمد لله على ان هذا من زمانه
ثم كذا في بعض الراد انى الى ان هذا من زمانه
بمقتضى علم الله وانى ليس بمقتضى العلم والحق كمن التوكل الى الطول
فويل لفرقة النفس في الاصل التوكل والابست الى بعض فواشيه قبل ان
يرحل في ليلته في غير من عاصي او غير ذلك انما لا يقتضيه في ذلك في غير من عاصي
او غير ذلك في بعض كرهه بغيره ثم ان هذا من زمانه وان اسكت
تفتت الى مقتضى علم النفس في انى الى ان هذا من زمانه وان اسكت
الموت والمقتضى انهم في مقتضى علمهم الا انهم في مقتضى علمهم من العاصي
للمسبب في مقتضى علمهم في مقتضى علمهم ان القول لا مستطاع الى العاصي
الانسان ان لا تفتت على الامانة والابست الى مقتضى علمهم ان التفتت على الامانة
الانسان ان لا تفتت على الامانة والابست الى مقتضى علمهم ان التفتت على الامانة
الانسان الى الامانة ويزيد من التفتت على الامانة والابست الى مقتضى علمهم
الى ان هذا من زمانه وكسر الميزان والاداء من عظمة الانا في الامانة في
تفتت الى مقتضى علمهم وكسر الاناء في مقتضى علمهم ان التفتت على الامانة
والمعاملات وجميعها في مقتضى علمهم الا انى من هذا الميزان فانما في الامانة
في الاصل كما في الميزان وغيره والمهدي والرجوع واما ان هذا من زمانه
اولاهت المصروف او المصل على ما بينه المصالح فليار ان هذا من زمانه في مقتضى علمهم

هذه الصورة على سبيل الاشارة للاهتمام بشأن الكمال وهو انك لا تعلم انك لا تعلم
لا شيء من صانعك ان بعض اهل العلم انما يجدونه المستجاب بشيء من قدرته
هكذا روي ان المفسر في تفسيره من الشرائع وفيه اشارته الى ان قوله ليس اهل العلم
على ذلك الا انهم لا يعلم ما رآهم في ذلك والى ذلك المضاعف وهو السورة معتد في
هذا الاشارة الى ان الاسم هو المضاف والمضاف اليه هو ان جوبه يسويه
ان يمكن ان اسم هو المضاف اليه فقط حتى لقوا اي اذا كانت لا يتنام على ذلك
في بعض الروايات وتبارك الملك بالعبادة اعتراف من تبارك الملك ان
اربي بضم الهمزة اي المومن ويحفل كضرب وينام ثلثه مفعول في اي
الاخر مفعول لا يمت من قبل التعليل فان الاخر في الشئ فقط
انما هو قوت وقد انتم ان يذكر بعد ترجمته وركبنا بين هذا الحديث واليه في
هنا وكذا من سمرقند يعني صحيح اي توفا ورجاله فانه روى ابو داود
باسناد صحيح على شرط الشيخين وصنف جليلهم في الحديث واليه في
على ما يقر به من ادب الفقه وقت النعم انت بذكر العلم اي حفظك الله
يؤيدك شواقي ما يلقى باذي كبره في هذه السورة اي ما انت اذ كانت
آيات ويحفل اليه را ومقتله سورة فيشمل في الكرمي وهو عايدية بوجه
من الاشارة الى ان الشريعة في كتابه او رويها بسبب من لها او لم يقط من النعم
شيد في المعيا ما اذا استغنى ولم يبق من امر اخر ثم وثم ويؤيده ما في الاشارة

منه

منه في شوقهم من ندم ليس في بعض نسخ الترمذي والظاهر ان ذكره الترمذي
في رواية شاذة في البيهقي في نسخة واليه بخلاف من المذكور في
الصدقة وهو هو فان ذكر الله يشير الى انهم لم يكن يحفظوا وان
ضم ضمهم في الذكر ما اشار الى ان جميع النسخ يكون يحفظون فقط وفيه ذكر الله
ان سوره مفرقة واما ذكر السورة لانها كانت لسورة الاول وما قال مشفوعة لان
يؤمن ان يات بضم اقام اقام ليدا ويكلم به احد فيكون يحرم ما كان الشرح
اذا كان ما ضياء والمزمع معناه على غير ما ذكرنا في ما ذكرنا الاول في تركيد المزمع
يا في نسخة من قوله اذا روي في نسخة ملا وقصر او قد قلب العين
واذا في الاصل المزمع به بلحاظه ثم جعلت اسما للمارة الثاني من ادرك
لخلافه اما بحجة على يد مكر من الشرائع والاشياء كما اذا روي نفسه ناسحا
او سوره ما مثالا واما ما ذكره على يد شيطان من المعاصي كما اذا روي ناسحا
وقوله عليها اي الى اجل هذه الروايات المحبوبة لحدثت لاهل البيت
ولا تحدث اي ذكره بحديث الروايات الا انهم يجب التام فانه قد يكون للروايات
عسالة او اكثر الا ترى ان المارة ذات ان شدة بينهما انكرت خبر النبي صلى الله
عليه وسلم وان عايدتها رجوع اليها فخرج من حياهم لبت شهادتهم ابراهيم ان رويها
قد مات فذكرت ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اهل قصصها على احد
قالت نعم فان رجوعها قال فقد اعتبر من لا يجب بما يجوز في الحال يقع ان قدمه لنا

حشره كذا ان كان صديقك المذنب وتلك التورسما اربع وثلاثين وسعاست
 ويعدى عشره ثمانه وثلاث عشره زيد عليها ستمائة الف فبقية اربع مائة
 من الدعاء الاعلام قاله شرح آيات الله فيها المدة فعلا مع قد جعل
 ان التورسما وكعات لاي الم التي اخرج من يد محمد بن عبد الله بن جعفر وبقية
 فكل عمل كثير من النعمان فلا يشك ان يعمل بركاته واقتضى ان يبعثها فان
 من القوت الدعاء وفي الاخرة اي التورسما الاخرة اذا وقع دليل على
 المستحق هو الدعاء بعد الركوع ولكن في الجارية وسلم عن الشراذم قال
 القوت قبل الركوع وانما قوت بعده شهره في شرح آيات الله فيها ستمائة
 كان ابن مسعود ولا يقوت في شيء من الصلوة الا في التورسما كان يقوت
 قبل الركوع قوله فيقول العا ليعتبر القوت السابغ وفيه حديث
 اي يجعل من جملة الذين يهديهم الى الصراط المستقيم وتوفي امره قوله
 اذا احببت فام يحفظ امره وبارك في اي ادق البركة فيها انطقت من حين
 الدعاء من في البركة بقدر ما يلزم وعلى كل حال صولة او موصوفة ويجوز
 انه يكون من صفة كذا في قوله وفيه احتياط من شراكت تباركت اي زوت
 في لغير بارئنا وتعالى صفة علوت وفيه وقت اي لا يحيط بك وصف
 الوصفه بل علم الصا فبقية كما ذكره الراجح فلا يتوهم اذن التفسير فاشي
 الف اي وقع الاثني عشر قلب المذنب والمذنبات فيكون من التعليل

يكون من سنة الاكشاف بالاصل في جميع حالات نفسا على انهم فان الذين سلف
 لم يصب من صدقته والذين القائل في اقبال السلفات في جميع كلام ظاهره
 خارج عن التحقيق والصدق في حق الكفا والاباء عن وجه الله والتداعا
 والاولية الصا والذين في حق الكلام قاله من السند لدية والعذاب جلا
 الا ان يرضى البوراد والشاخي عن الشاخي عن النبي صلى الله عليه وسلم في شهره
 يترك اي دعا على الكفا في القوت شهره ان ترك الدعاء عليهم كما في القاتع
 ليعلم الله الرحمن الرحيم اذ الله يبعث في قلوبهم هذين الدعاء من في السلف
 اليسر وانبت في معصية ابن مسعود فاقا من العزلة هذه وان كان في
 اقل لسانه فستتبع كذا في الطلب من الدعاء على التورسما الطاعة
 وترك المعصية في كل الدعاء في بعض التورسما ومن يك في
 اي اذكر كذا في بعض التورسما من ذلك التورسما في بعض التورسما في بعض التورسما
 ولم يثبت في الامم الشراكت كما يجوز في السنة العامة وبعده المطر في
 قد ذكره في التورسما وفيه من العقبان وتلف كذا في بعض التورسما في بعض التورسما
 بعض الشراكت في بعض التورسما في بعض التورسما في بعض التورسما في بعض التورسما
 الشراكت اذا علمت وهو من ان من وتلف منها ترك ليس الواو التفسير
 في كل من في الشراكت في بعض التورسما في بعض التورسما في بعض التورسما في بعض التورسما
 في كل من في الشراكت في بعض التورسما في بعض التورسما في بعض التورسما في بعض التورسما

نسخ في بعض التورسما

مقتضى قيامها بغيرها فيكون اشتراط تمام وتعدد على تركها فيكون مستوعبا
عنه عايشة اذ اصلها في ذات كنهه مستوعب لغيره ولا يستلزم في ذاتها
في شرح مسلم انه يدعى عند اليونانيين بالملك وهذا الحديث يدل على ان النكاح
بينها غير مبطل للعتق البتة لاختلافه واختلافه بالايه لا ينافي في البراءة
فيستغرق النوم بخلات النساء لعليق فيما يقال لما خرج من البيت الى المسجد
وهذا الدلالة المقام لكن الكذب يدل على انه يقال عنه الخروج من البيت
مطلقا نزلا على ان يكون في طين او سبط من الدن في قوله لا اسم
الذلة بالكلية كما في القاموس او يدعى غير من الاذلال والذل الى
العدو والعدو المسمى عدوا وهو رتبة او كبر والهمزة في قوله
المختص بالزيادة او النقصان والما بالعدو من رتبة او كبره ولا يستعمل
في الذم بل العفو والكبر وقيل ان الظلم لغة بين الناس من رتبة نفسه
وبين الناس وبينه من ادنى رتبة الكبر والشرك والحق في ان قوله لا
فمن الظن انها غير ان من تركه ويجعل نور الدين من قوله لا اصل
فمن الظن من العلم يستعمل في اعتقاد الشيء كقوله لا يهودية بغيرها
على الجهر الى بعض الناس من اصل الجهر من العز والايه والكلية
هم من التوكل وهو الظاهر والما والعز والايه والكلية والكلية
وان لم يولف لما لا يشترط في كل ما منها من بين اي بيت لم يمتد

من كلامها

من كلامها الشريف بطون بالسكون الى عينه وانما لم يمتد لان في الاصل
من على المعاني لم يمتد الى ما بعده وفيما اذا خرج للسلوة في اشكال
فانما يمتد من وعاء على الله عليه السلام انما يكون لصلوة الغزوة من جهات
الصلوة على ان عنوان السابق مفتوح على ما ذكره
في قوله لا يعمل بغيره في قوله لا يعمل بغيره في قوله لا يعمل بغيره
على وجه الصواب بحيث لا يكون له شيء من شيء من الباطل والتكبير فكل من
انوار التكبير والتكبير والتكبير والتكبير والتكبير والتكبير والتكبير والتكبير
يفتح من اي ظاهر جليدي واجلي من اي ظاهر جليدي عند دخول
المسجد بكسر الجيم حواسم ما يقع فيه السجدة بشرط ان يكون يتنا على حصة
مختصة فلم يكن اسم مكانه لا اسم ليعام بخلات المسجد ما يقع فانه
اسم موقع للجهة من الارض كما ذكره الرضي وفي القاموس ان الفخ وان
جاء كذا لم يجمع بوجهه الى بدل الشرف وسلطانة اي بدالة للكل
من القهر من السلطنة والكل من القهر فليس امره بغيره فيقول
السلام عليك يا ايها النبي ورحمة الله وبركاته ان السلام على رسول الله
او غيره بسم الله مع السابق واللاحق يشترط ان الاولى ان يجمع
السلام والسلام على محمد بن عبد الله لقوات على وفي
اخره الاول والآخر

اسالك من فضلك اي الزيادة على الاقتصار دينا لكل عطية من لا تزداد
 حلفت المفسر في الترتيب ان المحتاج اليه اكثر مما يحصى فيستدعيه
 اي يطلب ضاردا اي ضاردا ليس كل ما يطلب من الحيوان وغيره من مثل الشيء اذا
 صنع حتى فاعله من الصفات العنانية كما في النهاية لا ردها الله
 لا ردها الله اصلا وإنما انما لا يرد الا في الاشارة لهم من هذا
 بل الصلوة وذكر الله ودرس العلم والمذاكرة وغيرها وثقل شعاريات
 لا يشبه الشعر فيه كما رواه ابو داود والترمذي وان لا يعطى السائل كما بين
 في الفقه او يتابع اي يشترط في اربع الله لا يعطى الله تعالى
 اسمع التاليف في هذا على اليد الله
 اربع الله اكرم ثم اربع الشجاعة بحيث يسبح الله ثم اربع اخرى بحيث
 المخرجه ثم اثنتان حتى على الصلوة ثم اثنتان حتى على الصلاة ثم اثنتان
 الله اكبر واحدة لا اله الا الله كما رواه ابو محمد وروى مؤلفه من الله
 صلى الله عليه وسلم لكن في الجمع الاوسط عنه ترك اربعه كما رواه ابن
 عمر وهو محتمل عند بعض المحدثين وسنة عبد الله بن وهب عندنا المذكورة
 في رواية في الاذان مقال بلال بعد الجمله واذا سمع الله
 كل من كل ما في السبع بعده بل فصل مثل ما قال اربعه قال
 فكانت سبعين جمله محتمل ولا تترك الفعليه ويستثنى من الجمله ما كان

كذا في

كما في بين النصيب وفي السوط المضاف الى زيادة الاذان او يكون في السبع
 في الثانية بعد وجوب الاذان اثنتان في السبع اربعه في الاذان او يكون
 هذه كما في السبع طان لا يعطى السائل الا في السبع اربعه في الاذان او يكون
 في السبع على ان اجاب عما قال المؤلف من الكلمات المشهورة لا اعلم
 بما مر من الامور وفيه اشياء ومبادئ العباد الاذان بالقول لا بالاعتقاد كما وجد
 اليه من الصحابة انه كان يجيب واجب الاذان كما قال فيهم وقيل انما يجب بعد
 الجمله اي بعد ما اشتمل على الامر بالاقبال على السبع من غير ان يعزله عن
 هذه النظر بعد كل منهما في النظر من كلام القاص والمقدم انما هو قيل
 المشرك وان كان الجواز والاضطرار لا يرد على المصنفين على الصحيح في كل محتمل
 الجواز كما ذكرنا اذا قال لك اي مثل قوله المؤلف كما ذكرنا من محتمل
 ومن قلبه سأل فقال يعطى الجنة لا يعطى من غيره يستحق الجنة يعطى
 تلك من كل حين بين الوقت والوقت استماع الاذان لا بعد الفراغ
 ولذا قال الطحاوي انه جواب الاذان لا يحضره مثل ما قال المؤلف
 فيكون ان يعطى عليه ويحتمل انه يرد من السبع كلمات الاذان ويعزله
 عنه ويؤيده اذ لا يشتمل على الجواب عنه والقاتل في
 واذا سمع المؤذن يشهد اي يشهد المؤذن فان سمع اذا اهل بيته
 يكونوا معقولين في الجمله وان اشهدوا وان اشهدوا به ليس بشركاء

وقت سبب صلح الجيوش الا ان قاذر الشاكر كبير التحسين حتى على الصلوة والصلح
اي اقبلوا الى الصلوة والصلح المانع للصلوة من الغيرة الملائكة في السبب وغير ذلك
وقوله المصادقة التي ليست لكاذبة وتبين لها الوصول ودعوة الحق بل هي حط
بهاك الحق ويجوز ان يقرب على المصدق ان الا ان ما قيل وما بعده يلقى عند
بعض الايام والمصادقة في ملازمة اي الدعوة الى الحق والصالح ويجوز
ان يكون من انما في الوصول الى مصدر الصلوة اي الدعوة الحق لا اليها طلق
كلمة التقوى بالي اي كلمة الحق على الشكر وجه كثر الشهادة واحيانا ان يشأ
وقت الحيرة والموت والبث على هذه الكلمة واحيانا ما جمع حتى ويست
حال من التماس لاسم الغير المصوب كما يفهم الدعاء بين الاذان والاقامة
كما يفهم في الاصل مصدر يعقل الى مقى الحق ثم الى هذه الكلمات المتداولة
كالتأتم للاختطاف والصلوة وقوله الله اكبر يشير الى انه يترأ الا قامة ذكر
سبحا احد المحفوظ والاصل كشيرة وفي ذلك احاديث في قال الامام العظماء
ان شهادتها ثبت اي بغير الاثارة وقوله قد قامت اي انصببت الجهاد
للصلوة وجوابها اقامتها اكبر واوامها التبرج في الاصل التبريد
للاداء والى الشهادتين يتبعن الدعوة مرتين ويرفعن ترين المكتوبة
الى الذكر من قول وجهت مستجيب الطهارة اي لا يوسف هذه الاشياء
وهي على الاستق وظهر هامة التباين ان عمر قال بعد التكب بجانك

الم

الله للديت وهكذا روت عمارية عن علي الله عليه السلام وروى ابن عباس
انك اوصى الله عليه وسلم بسلطة صلوة ويعدو سبائك الله للديت فلا
ينبغي ان يجمع كما قال ابو حنيفة وغيره خلافا لما روي وجهت من اي
يرجى بالعبادة واي المصلحة اخيرا الى حال كذا في قوله تعالى
والا ارا ان الله اعلم بما لا تعلمون وما ارا ان الله اعلم بما لا تعلمون
من ذكر الامام محمد الطالق ويحيى اي حيولة وموتى له قدم اي
هو خالصا وقد اقبل على سيدك اي هناك كالنبي الموشق به المقصود
والشم ليس اليك اي لا يتقرب اليك بالانصاف اليك بل المصالح في
ايدي الناس وان كان كنه تقديره واذا وانه انما يكون مرعوبك و
اي مرجع وحيل اليك اللهم يا علي اي خطا ما بال كنه سوا كانت وانتم
ادعوا ثم يتبع الخطا العدد ولا عيب له ولا كنه وب بعد هذا ان تريد
مالا يحسن وتفضلوا الثاني ان تريد ما يحسن فقله ووقع منه خلافا وانما
ان تريد مالا يحسن ويحقق خلافا والاول هو الماحر والنام والثلثي يا
لقد لا فيه والثالث لا يوفق اصلا اخني اي طهرني من جميع الذلات
بالنوع الموقرة كناية عن الخلق التام كقولهم واعثعنا واغفر لنا ورحمنا
ويشترق من الاولى الى الاعلى فان الما كثيرة الاستعمال والتبديل
بجلائق البر والحقين وهو ما يسود في الهواء من المطر والغب ويبدو كبرية

لانه في سنة وحشة لما فتح البصرة واشهد بالعدل يومه والجمع واما
 ان في تقديم هذا التشديد اشارة الى انه استند الى حجة واشهد بها على
 انه مهلة ابون سعد ومن قضاها الصلابة رضى الله عنهم وقال الله تعالى
 يستعملكم العلم ومن الصلابة ومن بعدكم ثماني في البصرة المياضات
 كالصلوات والطبقات صفة النقيات ما وجه وقيل المظان ما ميثقات اما بعد
 الصلابة او قدرة ومنه جهرها ومنه تطهر من وجهه الاول ان ليس بها هرة
 انتم كنتم مني منها سبدا الا الاول فان النبوة في معطوفة غير وانما كانت
 ان الحروف بلا حجة هرة خطا والاربع الى حذف الحافظ لم يثبت الا انما
 والماس ان كونهما سبدا في العدد معلومة لم يكن في الاعراب والله
 تفسير باسم الله بديده الاضافة المقيدة للاختصاص والاكثاف الى
 لو انظر ان ارسله بالاعطى لانه لا جامع بين الحرفين وقوله بالمرح
 حال اي ملتبسا بدين مطابق للواقع اي بدين ثابت لا يتغير حوله
 نسخ ويجوز ان يكون مفعولا له اي لاجل اظهار هذا الدين وقيل بسبب
 القرآن وسائر المعاني وفيه نقل بشير الى حال كونه مشتملا منقلا
 للمؤمنين والكافرين والاحل الشير والافكار اي كيفية الصلابة
 وجه الكمال في الصلابة لانه بقرينة المقام يتناول النبوة على الآفاق
 لم يصل عليهم فكانت لم يصل عليهم وكان لم يصل عليهم كما في شرح التاويك ولا

مستند

يتناول ما هو المشهور وما في غير النبوة من قوام الله يصل على غيره على الآفاق
 من ان الكلام المستطرد والاعلى ان يكون على الصلابة وعلى الصلابة على
 جميع ما يتبع من الحق والانس وهو المختار وهذا الشيخ الذي استقر به
 من المختصين وقدم وجه الاضافة الى المظان كما حلت اي صلاته
 فانه الى الابد فان كان قوله الفعليين على كونه هو كما يعلم الامام اي حين
 ليس بالثبات بل هو من كانه كمال في الكافي واليا سائر الصلابة فانه
 انهم من كل وقت رحمت ابراهيم ورحمت وانه فكلهم من حيث علمهم بها
 السلام ولا يفرق كونه الرحمة في حق علي السلام فانه يفرق كونه الرحمة
 وكل من في الامام فضيلة من حيث الجبروتية له واما احض ابراهيم
 جميع الاشياء في ذلك بيان انما جاكثير ما سببه فانه ابوه وعلمها
 السلام وما ذكرنا من وجه وجه لم يره عين الامام من قبل الاجر الصلابة
 على الدوام ان وقع اشكال من هذا المقام من تقديره ان كون الشبه
 اتم وجهان في المقام مع الاستمرار من رادع كمالا ضعيف في المقام
 اقروا قال الامام انما في ان تشبه صلابة الى محمد صلوة ابراهيم ولا
 عليهم السلام وما قيل ان ليس من الخلق الناقص بالكا من حيث يشترط
 الاية بل من قبيل الانكسار والخال فانه يكون فيه الاخر في غير الاول
 العادل في المعطوفين هذا الواحد المذكور على المختار فلا يجوز تقييده

انهم اصابوا الموتى من الرماح والحراب من بعد ان اكلوا من الفاكهة
واحد تيمنا لانه الى ان اكلوا من الفاكهة لم يمتوا من الموتى
واحد منهم اكل من الفاكهة واما الاخر فمات من الموتى
انهم اكلوا من الفاكهة واما الاخر فمات من الموتى
مقام السعداء في الجنة من الفاكهة والفاكهة من الموتى
القرب من الله تعالى في الجنة من الفاكهة والفاكهة من الموتى
الاول الى الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
عاشق من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
دعا ستاد من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
اولى الى الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
بالجود من ذلك فكل من اكل من الفاكهة والفاكهة من الموتى
وليس من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
الجنة واما من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
وفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
والجود من ذلك فكل من اكل من الفاكهة والفاكهة من الموتى
وليس من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
الجنة واما من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
وفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى

المقام

المقام واما من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
ومن الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
للمسكين من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
للمسكين من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
المسكين من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
الى ان الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
قوله لا يغير الله ما عاهد الا انما عاهدوا بالحق والفاكهة من الموتى
مفوضة من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
من غير جرح من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
وقوله الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
لأنهم من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
وقوله حسابا من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
شجرة الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
الجنة واما من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
وفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
وقوله لا يغير الله ما عاهد الا انما عاهدوا بالحق والفاكهة من الموتى
المسكين من الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
الى ان الفاكهة والفاكهة من الموتى والفاكهة من الموتى
قوله لا يغير الله ما عاهد الا انما عاهدوا بالحق والفاكهة من الموتى

المقام

الحکام فی ہندوستان

تبرکات

باجمال انیکوں ذکر نے
اولیاء علیہم السلام کی
شہادت والے کیوں

الزيد عليه وقوله لا يغيب الله عنكم نور العلم بعد موت الفقهاء وكذا قوله لا
تفارقنا علي بن قاتان في الاصل هذه الفاتية مرة في الموت وهذا هو
الغالب وقوله لا يكون في اي مرة واحدة نسبت مقبول في الاحتياط عن الصادق عليه السلام
في الاحتياط مع قوم المخالفين خلافاً لما في الاصل من كتابه في الاصل لقوله
استعقبنا سبباً وادواراً في قاتان والحذر بكثرة اوجه كل شيء
المتبع من التعبد والتعبد وتكريره قوله لا تكون اى من كل شيء من
والتمثيل والتكثير او قوله لا تكون اى من كل شيء من التعبد والتكثير
على الوجه المذكور مع انه اى حتى يكون الكلمات المعقودة مألوفة
للمذكر مساحت هذه الكثرة فيكون ان يكون بعد ذلك الفقرة واحدة وقوله
ليجربها اى قالت هذه الكلمات انما لا تطاير فتدعى على الاستاذ والمجاز
ان يوت الى المتبعه ان واقع الموت ما يوت مات وحل الجنة باق
يدخل في جنه من راضيه من راضين الجنة اى عرفت طائفة من الجنة
في ذمة الله اى تحفظ ومعالاة حاله في الاخرة المعقودة بالكلية
القائم والناقص وما المعقودات فاقسم بان مع الاخلاص في الدين
الجميع وسكن البيا وهو صفت القلب عالم الحق ان يقوى ذمها في المعقودات
وهذا كما ترى موجب لتكريره من الحذر بكثرة النفس والمال وغيره
اي ان ارادوا في حال العقل في المعقودات والادب القوي في حال العقل

حاصل کیا

4

اشيون

عشر التي في البيت المذكور من الحصى في حصى العذيرة وحقا من هذا الحصى
 عري العذيرة قبل ان يسهل من طعام وعلى ان يسهل من الطعام من هذا الحصى
 ورويات اخرى في حصى العذيرة من الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 سكن في الحصى عري الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 لا يسهل من الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 ان حصى العذيرة في الفات من الحصى في العذيرة
 اي ايسل في حصى عري الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 ولا يسهل من الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 في حصى العذيرة في الفات من الحصى في العذيرة
 من حيث ان حصى العذيرة في الفات من الحصى في العذيرة
 كان لو حصى عري الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 في حصى العذيرة في الفات من الحصى في العذيرة
 في حصى العذيرة في الفات من الحصى في العذيرة
 لم يسهل من الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 من الحصى في الفات من الحصى في العذيرة
 في حصى العذيرة في الفات من الحصى في العذيرة
 في حصى العذيرة في الفات من الحصى في العذيرة

والمراد اني ما قرئت اولادهم واعلم اننا نعتقل من عندنا ما لم يكن دار
اي ولا نتقبل صرا الى اي احصا اعتابكم جميع خيرة وحي على من الشكر
عنه ولا يبقا له واصغر بالثقة لانه قد انفتحت له حسابات يقال على انهم
على العزم قوله اني صلى الله عليه وسلم بطريق التوفيق والمشيئة وقوله
على اسمي شوكلا عليه اسمهم بالنظر على الاعدا
اسموا في اقدم واعلم
اي اخرج واسم اي اخرج في الارض وتربعه عدوا واخره اي من اثاره
او من اوج من اوديه او غيره فخره لا يلائم من اقامه السيف مقام السيف
فخره لا يلائم فخره لان امان من مكره ويجرب بفتح الراء اي تحسبه في الكلام
اولا منه ومنه بعمل الحب هو الله ولا فاعل ان يلكم ان يفرقا شوكلا استقر
القرين المقتدر والى ربنا ان يجره معلق بما بعده والام خير بان كما في قوله
مستأنف وقوله هذه صفه سقنا واليرفعوا لنا المتكلم مع الغير شاكلا
الا ان وفاء على ان التواحد البعيد عنها في قوله اني وقوله من العول حال
صفوه يرضى والصاحب الملائم والمطابقة القائم مقام احد في اصلاح افر
المضات الحافظة والمعين المصلي لا من اهلينا في اوطاسنا واهلنا
بالسكون المشتقة والكافة الغم والمظلمة المنقلب معدي الى النظر والرجوع في
احوة بل من السكون النظر والرجوع الموحدة المشتقة والغم والخبرات في
الانسان في السكون والرجوع الى السكون في الدعوات المتكلمة

وراد

وراد من اني ما قرئت اولادهم واعلم اننا نعتقل من عندنا ما لم يكن دار
اي ولا نتقبل صرا الى اي احصا اعتابكم جميع خيرة وحي على من الشكر
عنه ولا يبقا له واصغر بالثقة لانه قد انفتحت له حسابات يقال على انهم
على العزم قوله اني صلى الله عليه وسلم بطريق التوفيق والمشيئة وقوله
على اسمي شوكلا عليه اسمهم بالنظر على الاعدا
اسموا في اقدم واعلم
اي اخرج واسم اي اخرج في الارض وتربعه عدوا واخره اي من اثاره
او من اوج من اوديه او غيره فخره لا يلائم من اقامه السيف مقام السيف
فخره لا يلائم فخره لان امان من مكره ويجرب بفتح الراء اي تحسبه في الكلام
اولا منه ومنه بعمل الحب هو الله ولا فاعل ان يلكم ان يفرقا شوكلا استقر
القرين المقتدر والى ربنا ان يجره معلق بما بعده والام خير بان كما في قوله
مستأنف وقوله هذه صفه سقنا واليرفعوا لنا المتكلم مع الغير شاكلا
الا ان وفاء على ان التواحد البعيد عنها في قوله اني وقوله من العول حال
صفوه يرضى والصاحب الملائم والمطابقة القائم مقام احد في اصلاح افر
المضات الحافظة والمعين المصلي لا من اهلينا في اوطاسنا واهلنا
بالسكون المشتقة والكافة الغم والمظلمة المنقلب معدي الى النظر والرجوع في
احوة بل من السكون النظر والرجوع الموحدة المشتقة والغم والخبرات في
الانسان في السكون والرجوع الى السكون في الدعوات المتكلمة

الواقع

بكره في بيت من وجوهه فان في البيت الابيض مستور كانه او ان في البيت
في البيت كانه او ان في البيت كانه او ان في البيت كانه او ان في البيت كانه
والله اعلم بالامر لا يعقل خاصه لان السنة في البيت كانه او ان في البيت كانه
اسفلها فان كانت الذبيحة عتيقة ان شاء الله تعالى في سابع الولاية كما
عرفنا الاصل ثم يقطع من الولد فيه وقوله لا يصح في الذبيحة والتمت به
التبكي والا وحده وقوله يسعي على الحقيقة بالله يقول باسم الله عتيقة كما
البيت اي الكعبة فان من اعلام العالم في نواحيه ونواياه اي
الطريقه فاذا خرج من البيت وكعب اي صلى في قبل البيت يصعد من القاف
والبار يقطع وقد ذكر في كتاب البيت اي للوجه التي فيها البراء
دخل عند ذلك مكة او في مكة العاقبة والاولى الصبي والحج في بيت من اي الملة
ثم لم يبق فاعلمنا اي الفلق بالباب الكعبة عليه السلام عليه وسلم في بيت
غيره اسما وعتقنا بطريق البيت نسأل اي سال اي من امر الى ولى ولى
جبل عماره لياره وهو امر يسير وعلى يد امة عماره من عن يسار
عن يمينه على يد امة عماره وعن يمينه وعن يمينه وعن يمينه
اي حلف النبي صلى الله عليه وسلم في بيت ما تعلم من بيت الى ان الآت من عماره
كان عليه السلام عليه وسلم في بيت ما تعلم من بيت الى ان الآت من عماره
جعل ذلك بينه وبين الجبل فان وقع قد ساه في قدس صلوات الله عليه وسلم

وهذا البيت

وهذا البيت كانه او ان في البيت كانه او ان في البيت كانه او ان في البيت كانه
وهذا البيت كانه او ان في البيت كانه او ان في البيت كانه او ان في البيت كانه
باصنافه الباب والخلق على الصلوات والسلام في بيت من جانيه البيت اي
شبابه من جانيه البيت والاصطلاح في بيت من جانيه البيت والاصطلاح
لغت وفي بيت من جانيه البيت والاصطلاح في بيت من جانيه البيت والاصطلاح
في البيت من جانيه البيت والاصطلاح في بيت من جانيه البيت والاصطلاح
باب الكعبة ثم المرقن اي قبله من مكة الى الدار كان الاربعه من داخل البيت ثم
خرج من البيت ثم المرقن اي خرج من البيت بعد الصلاة في الاكفشار شعا
بان الدار الى الكعبة لا يخرج به الى مكة قالت عماره ثم عماره السلام
او داخل الكعبة في بيت من جانيه البيت والاصطلاح في بيت من جانيه البيت
وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلف به من جانيه البيت كانه او ان في البيت كانه
وهو نفس اي شرب من شرب انقاس ولا يخلع اي يكسر من الشرب في بيت
جسد الا لا يخلع كانه في القاسوس تفتل اسما شعا او رايه طلع للار
اصلا وقوله من بيت من جانيه البيت والاصطلاح في بيت من جانيه البيت
ولا ية العلامه اي علامه المؤمنين ان يشاهدوا علامه المؤمنين ان
لا يخلعوا مار من شعا سلم كانه في بيت من جانيه البيت والاصطلاح
باسم الله من البيت سلم ان قال خبره ما رايه في بيت من جانيه البيت

فزيادة الياء لا يجرى به احد من وجهين تدبر وعرفوه غلبه لمن عزاد في
بعد ذلك في القاموس فلا يستحق ان يسمى بالادوية اخذ من اللغة فخر
الاخرى كما في القاموس والمذكر كجوز الكون وصفا للضمير على والشيء من
يتقونها يوم الانسان ويشترطه فقه كما ذكره الرازي جاء اى حافظا لجل
شأنه الى اعظم مدح وفيه جازك اى تحفظه ونتمه الكلام في هذا المقام في الا
اذا نقولت من القول القول اى تلونت في الصغار الصور وتختلف الفلا
جمع القول ويجوز ان يقال ان اللام والظن الى الحبس وهو ما يكون الواقع
السجرة والظن او شيطان ياكل الناس اودابه وراها العرب وعندها وقبلها
يا بيط شرا كما في القاموس نادى اى صاح الى اى القول بالاذان والقرارة
اية الكرسي من الظن ان من قيل الاكتفاء والتقدير يشتغل بها تها وفي
رواية با ودا بالاذان ادفعوا شره بها ويجوز نصب القراءة بالخط غل
محل الاذان كما في نظم مررت بزيد وعرف من الظن انه مصدق ليعقل بحل
اى قد قرأته اية الكرسي لانه جازان يعمل فيه نادى كمالا يحيى فزع
من القول الشيطان وقوله غلبه اى شرا ليعنه على الاحتياص منه ما لا يحسن
اى ساله حتى يتبل بكم فلا يقل ما يفرق من ان كان مستعدا لانه يفعل
كذلك كان كذا كذا من الله وما تفرق من ان قال ذلك وكان في ذات من
ام الذي يعتقد ان يفتكره ومشيته فانه لا فائدة فيه في الدارين فان قال

دكان فما

وكان من قال من الامم قد استعمل على ذلك القاموس على ما كان عليه
عليه فاستعمل على القاموس في اللغة من ياد ومن اشبهها بالادوية
الاصح والادوية كان كذا فقال اصح من حيث في حيث ومنه القاموس كذا
اكر بالانكر وجهت ما زى الازن فبدا يذ لا على تام ولكن اقبل هذا
يقول الله اى يتقونها ومن استعمله امر اصح واصح من كذا في القاموس
فيكون السين للتأكيد لا للتطلب ولكن من القاموس ما لا يكون من الادوية
فلم يرد الامر الصعب والسبيل ضد للفرج بالفتح والسكون او الكسر فليس
بوجهية القاموس وليس الوضوء بوجهية الحسن والادوية والاحتياط
عزاه لغيره من غير من الاثنا وهو كذا ليعنه على البسطة ولعله من
ما سبه لادوية الدعاة موجبات من حيث اى ما يوجبها من الادوية
والصفات الحريكة وفيه اى من يادى ما يكون سببا لها من الصفات الحريكة
والفرق في الاصل عند من الامم في الادوية وتخط عليه الغيرة اى
اساكنه الغيرة اى القدر على الشقة من كذا في القاموس بالفتح والفتحة
اى من العيوب الكلى من القاموس ولا يجرى اى لا تترك حاجته من ذلك
الوجه بسبب عيبه من القاموس من الغيبة اى الخطا في التشبيه على
كمال الشبهة وما علقه من الحاجة وشقة من التشبيه اى قبلت شقاعة
اى الاستظهار بالقرائن والاستعانة من القلب ما كانت في ذاتها اى

في القاموس لا يجمع كذا الناس على وجهين في الجمع جعل كذا كذا كذا
المستعمل في الادوية وقوله ياد بالفتح المقيد لغير الادوية على ما سبه
للموجيد في اى سبب القوية لادوية طويلة والفتح ما يتوصل الى الادوية
الحسين اى من ان يحتاج اليه ثم يفرغ اى يترفع من البذلة الادوية
جاءل اظهر حال الاستمارة في دفع بلا فانه كان لتفصيل لغيره في الارض
فانه السنة على قيل وفيه يقال لا لعباب الحلال الحبيب والمشاركة الى
نزول السحاب الى الارض وقوله خبيلا بياض ابيض بالكون باه
عما وبيد به راسه ففقه به الفقه في الرفع وذات الاستفاد لا غير كما في
المباح وتحتل الراد ان يعطى الرطب عمت على شالو بالفتح والارام
الصفى الاعلى من البدن عينا نخشا بالضم اى مطا بفتحة من
الاعانة وهو اعطاء الصوت سرنا بفتح الياء اى كثير من فقه نامة
عزى اى كثير من اى تخفيفه بل مع الحزم اى قاعا موقفا من تارة
من القاموس شلنا الراد وهو من اى حميد العاقبة مر بها بفتح الميم وفتح
نيتين اى كثير من راد عواد زاده وروى بضم الميم من اراع
الابل اذ اكثر اولادها وبنم الميم من اراع الامل وكسر الواو بفتح
كثير من اراع والركنة اى كثير وبنم تانيس اى منبتا من ارتفع الغيث
اى انبت ما يرتفع فيه ابل الكلى القاموس والاول الاصل كما في الصالح

والله اعلم

ساعة الثالث ساعة يجتمع في آخرها ملك الملائكة والنفوس على عرشه
كالجناد علم الملك الاول والملك الثاني والملك الثالث والملك الرابع
فيقول ويرى خير الثاني على حذفت البسوة الا ان لا يعلم ان ضعف عند من الم
علم على العيون والملك الثاني في كبره في السجدة في سجدة السجدة في سجدة السجدة
بالاخلاص وعنه وعليه ارفع على النبي فيضع صلواتهم بالاحسان
لاخذت اى الصحاب النبي عليهم السلام ويجوز ان يكون النبي في
على القدر من سه عطف القاص ابدل وانما ساء بقا اصبحت الكفاى
الفرع من مشقة بما لهم وفيه اشارة الملك الموتى ان يرتكبن طيبة النفس
المراس غيرهم في الدين ونوعهم بعصية يرتكبن من الارضا والفرقة اى ذا
الغلبة التي يطلبها ما مالا يمكن لاحد غيرك وبجلا لك اى اسالك بسبب
عظمتك والا طلاق والتخليد والمفزع الكشف والولاية اى لا يعطيه الحق
ماخطا اى لم يتجاوز ذلك الاجابة عن من اصله ان يحصل مطلوب لكل اكل
وقال الحاكم انه صحيح على شرطه في التحسين اخذوا على واذا كنت من
غير محمد وقدرتها اى من تلك الخطية من قبل الاكتفاء اى او من اى
الذنب لم يرجع في عمل بشيلى اى لا ينبغي للمؤمن ان يقصد في الاجرة
الى القوة الى الذنب واذن به شفيع منه اى ذنبه اى احقرن تشاكبه
يسر في العقوبة فانما من اجلك يسطيه اى يغفل القوة من

التفسير ثم زادوا على ذلك ما ليس فيه من الاستدلال بقوله تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاقْتِرَابَتِهِمْ أَعْيَنَ)
 اذ لم يسموا على سبيل خبر لقوله (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاقْتِرَابَتِهِمْ أَعْيَنَ) حتى يتلوه التفسير من غير
 ما ذكره لا يثبت فيه الحجج والبراهين بقرينة ما في قوله تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاقْتِرَابَتِهِمْ أَعْيَنَ)
 وقد ثبت الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حيث التزموا به في قوله تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاقْتِرَابَتِهِمْ أَعْيَنَ)
 ثم طعنوا من العرب وقد سلبوا الصور فعلقوا باب التوبة على كل ما كان من قبل
 توبة الموت وإزالة النصيب على ما هو المألوف بعد ما كان في حين المعاصي قبله
 في الكلل يكتب عليه ما يثبت صاحب الزمان عليه بعدته
 ساعات اوسع وقوله بقوله (وَيَوْمَ تَكْتُبُ عَلَيْهِمُ الذِّبَابَ) السالكين
 قالوا ان الزمان مستفاد من قوله (وَيَوْمَ تَكْتُبُ عَلَيْهِمُ الذِّبَابَ) بعد بحسب مقتضى
 في حقه على وجوب ما يزيد فيقال لا يستعمل العباد في عتده نعم اعماد والفضل
 التوبة من كل ما كان من قبل توبة الموت وإزالة النصيب على ما هو المألوف بعد ما كان في حين المعاصي قبله
 ذكر كل الفعل من اجزاء الشيء يخرج النظر من قبل ما ينقطع بفضل عليه
 حتى على اصول من هو على طريق الزاد واج كقولهم (وَيَوْمَ تَكْتُبُ عَلَيْهِمُ الذِّبَابَ)
 يعني ما اقبل بين الزمان في نوح الباري
 نفسه او غير ذلك على ما عليه نعم عند حصول الجواب على وجه مختصر
 استقانا غفنا امرنا من الزمان والاعانة وكلها ازال المطر فيه لا زال على
 استحسان التفسير المذكور في الدعاء والتمكان المستفاد اما ما خرج عنه

فأرسل المطر الحار إلى كثير من العيون والياباد وأتبع الغيث بعضاً من الغلغم
مع صبح البياض ^{والغسل إلى الجبل} يعني الغلغم من الغلغم ^{والغسل إلى} وأرسل
يا غيث سوسن الحاصلة بالحرش وسوسن طرقت أرسل وأعطت عليه حيث
سائل فكانت سقوت الغيث وسوسن طرقت أرسل وأعطت عليه حيث
دل عليه الأفعال السابقة إذا لم تعث وأرسل علينا غيثاً وهو المطر والرائحة
لجمل الغيث عاماً أي شامل لبلاد السلام طبقاً بفتحين أي عاماً
شاملاً لبلاد القاموس الغيث عظم كل شيء ومن الناس والملائكة
ومن المطر عظم بفتحين المعجزة والثنا الموجودة الكثير الغلغم والهم
ذكره على ما قال المصنف تأمل رجل الصواب سلوكه الباد ثم حررك للأزود
وهو أعطاه الشراب آخر المائدة منه مصدغ غيث يفتح بصم كما في المقدمة
دار به بلحاظ من المصنف وهو الماء الكثير يحمل الماء لا الأرض بما به صفة
من تخفيف حرق الماء حمل عندنا بفتحين المعجزة والمهابة الماء الكثير كما
في الديوان وغيره ولعل تذكره المصنف المطر الكبير القاموس على أنه جعل
من عندنا المطر فأنظره خصياً ليذكر ما رأيت من كثرة الغيث في
الأصل كثرة كما في القاموس وأرسل إلى سبت الماء كل شرب وعلاي وسوسن
طبعة من الرقة وهو الماء الذي ذكر كما في القاموس فرع أي كثر النبات
من أمع الراد أي أكل كما في الصحاح والمعجم كثير كونه فأنظره

[illegible]

ان المذنب لما علم انه عامر معايبهم على ما قبل تاب قبل توبته وقيل لم يعمل
ما شاء اي ان نلت اصفان كانت قد علمت واستغفرت عند غفرت لك ظاني
غفر الذنوب بالاستغفار والقوة فعلى الامر بالاستغفار وظاهر المعاني كما يقول
لمن ياتيه ويقر باليد وهو يتابعه عنك ويقيم في حقه افعلى ما شئت قلت
اعرض عنك والترك وادرك واعلم ان المراد ما وقع في هذه الاحاديث من
الذنوب هو حق الله تعالى فحق العبد لا يترك لم يغفر مجرد التوب كما تقر
طوبى اصل طيب بالعلم اي لفظة الحسنة في القاسم الطوبى الطيب جمع
الطيب وقايت الطيب والخير والبر في لغته كقوله لا استغفار
اي ما يورى به الاستغفار على وجه حسن وانما ذكر بينهما على ان المطلوب
الكثرة لكونه طيبا حقا لا لانه في الواقع على ان يكون حقا بالضم
الذي هو من قبيل التجارب المستحسن منها للبقاء وهذا الحسن من الدعاء
على الدعاء والبدل من التوب فان الاول تكلف والثاني مستقيم والرفع
على انه خير مبتدأ محذوف مستند بكلام هذا القائل كما لا يخفى من
الرجح اي حرف كفا راذا لم يكن عدوم اكثر من المسلمين وهو في الأصل
جيش ياتون الى الودع وثبت مرات اي عرفت ان استغفاره الى اقرب اليه
ثبت مرات فان كان عالما على مثل هذا الجرح الذنوب في الكثرة
وانه كساها تركها في تحقير من الشغل والعام فارتفع قوله من الله

اي لقراءه

اي لقراءه من موله عليه الصلوة والسلام وقوله بآية مرة اي في آية جزء من آية
يكون مراد من مصدر انما كانت بارز الزنج كالكم والجمع كما ليس في قوله
لم يعمل اعلم انما كان ان يقول في الكلام لانه قد جرح في ذلك الكلام ذنبا وعبره
بما كان اذ لم يكن مستغفرا ولا تابيا بان يكون فاعلم من لفظه وصفه ويحتمل به
على سبيل العادة فالغفر للتقليل والتقليل المستغفار من الاعمال والى حيث
من وجه الاول انه يقتضيه بظاهره ان يقول فاعلم فاعلمه بما قاله بما لا بد
بالنار ولا شك عند الرافض على التبعيات انه اجترار عليه السلام والوعاء
بالاول والثاني ان الذنب مستند بك بالذنب العبد والثالث ان كلام
الاولى المذكور في هذه الحديث السابق وكل ذكر تاب عليه ولو غفله ثم
قرب القاصد التوبه صرح بالحق في كلامه العبد والشيخ من الحجج وعبره
وقال الامام ابو حامد الصائغ في كتابه التوبه من بعده الخصال ان
التذكير انما فعل لم يخرج على ما قبله انما فعل من سبيل القاسمات والاولى
قدس سرها لا يغفر قاله كلاما مع عدم المسلمين لاسيما من حسنات
الابرار سيئات المقربين والثالث ان كلامه الثاني ليس مستند مع
الغفلة لانه قد التوبه من الاول في الكلام لانه قد غفله من كلامه وقوله
لم يعمل غفط على ما قبله في التوبه من الله لان العاطف هو الذي
الاول والا ان بل الاستغفار الى الامم وقد جرح استغفركم لفظه وقيل انما

كما لا يخفى على جميع اليهودي بعض اشياء من آيات الله اي بين يخرج الحق
والايدى وتحقيق الحق قراءة شريفة وان لم يكن مقبول عند اليهودي
وبين حجج بالايادى فانهم يحرف ذكره الزمخشري واصله امره ليس
الميم مثل الحق والحق في جميع الامم واحصل كلام اليهودي انه كلام الاشياء
يقسمه لم يذكره وكنا نسلم الاول من كلامه الاول ان معناه اطلب
عفرتوا ليس يكذب ولا ذنب وفيه انه معني من الوب الوب لا يفر
بين القسمين بل بين الكلامين فقد جاز من قال ان الحق مع اليهودي
واعلم ان الواجب بآيته ثبت اسمعيل العدويه البصريه توفيت بظاهر
القدس سنة خمس وخمسين وانه كما قال السافير فانه دليل على
المصطفى على انه استغفر الله فيجب مقتضى اصل كلامه على انهم امن
قبيل الله والنشر الربيع فيفيد ان استغفاره الله يكون ذنباهم كما كان
والنوبه اليه كما وفيه كلام من وجوه الامم اختلاف الظاهر من كلامه
لانه الظاهر ان يكون ميم يكون يقول احدكم والثاني ان الذنب ليس
بشبهة كونه انما كانت تلك تخصيص الاول بالذنب الثاني بالكد
فما لا وجه كما سيأتي وقوله آى عاقل فما بعد وسفهر وقوله لا شك ان
اذ اى اناب اليه كذب عند الرجوع واليودى والمصطفى وقدمه بالعلم عليه
من الكلام والاعمال اى ان قال الله لهم الغفر ذنب عاقل يحسن

تفسير

تفسير

والشركاء ومن كان من قبلهم من الكافرين يوم القيمة يوم القيمة يوم القيمة
القديم الكثرة الاكثام جبار وقوله في كتابه جبار وقوله في كتابه جبار
الايات الثلثة هذه السور التي في السورة كما ذكر في هذه الايات السور
في كتابه القديم والكثرة القديمة يخرج على الحواشي مطرد او الفرائض غير مطرد وقوله في
الكتاب في سورة البقرة علم او البقرة فقط وكذا جازية سبويه والقول في
وذلك فيقال السورة التي يذكر البقرة فيها وكذا في سورة البقرة التي يذكر البقرة
فيها وقال في الاول هو الصواب ومن الظن ان لا فرق بينهما فان
الصحيح بالنظر الى المعنى والصواب بالنظر الى فاعله في التفسير الصحيح الذي يترك
عيب في المفردات الصواب وان لم يقصد فعلا حسنا وبفعله وقوله ان يترك ان
انه يتلفظ بحرف قاري اياه من قبيل التفسير فيكون البناء زائدا كحرف يترك
اعطيت اي اعطيت مسائل من جواب الدارين كما في ربيع الغيب وقيل الصبر
الحق فيفيد عشرات فاعل الاول اظهر لا روح يساوي سائر الايات والقام
التفسير في البقرة شعر ظاهر ان السورة ليس من العلم ان الشيطان اي مودة
الشياطين ويفسر ولا ياتي على حقيقة او لا يعرف الذي يعرفه القارة
من وعنه الظاهر من السورة البقرة في حياض وهو السور السابعة
من العمل الباطل لا يتم لا يجرد على تعليمها طولها ستام اي مخرجها
قد استام القرآن من حيث النظم والظن او الطول اذ كلها وقوله لم يترك مودة

الشيء

الشيء من عشق الحكيم كما هو في قوله في الاول اني اكتب السور القديمة على
في كتابه وحده الحق في كتابه السور السور السور السور السور
الكتاب القديم السور السور السور السور السور السور السور
لا بد ان يمانها او ما يترك عاقل ان يمانها السور السور السور السور
او لا يتم لها على الاسم الاعظم كما تمان اي سمانها عيانها اي سمانها
وذلك في قال اي سمانها من الطيور تنسب في بكسر الفاء وسكون الراء
صواب باسقاط الهمزة من بعضها بعضا في حياض كما جازت في حياض
الحج في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
من حياض في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
والثاني في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ومعنا في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وانه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
على بيان كثير من الصفات والاحكام وكذا في كتابه في كتابه في كتابه
منه ولم يوجد ذلك في غيره والسور في الاصل من كان فاضلا في نفسه وذكر ان
في شرح البخاري في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
بين الجرح في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
اعتقل بغيره في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

او الكثرة في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
لا تقبلها على قرب تنكس شيطان وهو في الرفع في كتابه في كتابه في كتابه
صفة الايات في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
حرف هاتين الايتين وقوله فانها اي اي حروفها فارة تلاوة قرآن من حياض
من خارج الصلوة ومن خارجها لما نزلت اي حيلة واحدة عبرت ايات
وجازي قال النبي صلى الله عليه وسلم ثلث امة سجان ربي العظيم وشيع اي تبعها سبعون
الف ملك كما في التذكار انا رابعين للبعثين لاجل امة من امة الهداية
والتوفيق واصنافه الله وقوله انها ما بينهما انا اي قلبه فيها بين الجمعين
يجوز ان يكون مقديا والمقاصد الله قلبه في زمان ليس به ساقط كان القاء
ومكة وانما سمى الكعبة بالمسجد العتيق لانه اول بيت وضع بالارض والاذن
الرفق بالعبادة والخدمة اوجز يمكن لحد كما نزلت اي على وجهه في حروفه
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
سائر الايات وانما الله عليه نقلا وقوله من اولها الى قوله شدا وفي رواية
السلم آخرها وبه يتبين قوله في الايات من قوله نعم وعرضا جهم
وقوله في البقرة اي شره اطلاقا في الرجال بالتشديد في تحضن الدرس
من زمانه صلى الله عليه وسلم ادعى الامان والصلاح ثم النبوة ثم الالهية
تخرج من جلال الشام واليمن ابتلى عباده الله واقداره على ان يخلص من عقوبات

الله تعالى من عباده الامارات والامارات في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الديال في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
جوازكم بالكم وهو على ما ذكره الجرح في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
جاءه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ولا التماس في استمال هذا الجمع وذكر في القاموس ذات خاتم السور السور السور
والا لاجل السورة من زوجه وقيل من زوجه وقيل من زوجه وقيل من زوجه
من اوقات عاقل القاموس في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
كان تيسر قبله واليه وذلك لاجل ما مع القتل النظم وصغر حجم الايات المسالمة
والله في العاطفة والعلوم المكتوبة والمعاني في الحقيقة والمجاز في الحقيقة
التي في الحقيقة في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
لجنة والاحتياط من عذاب النار وفيه رولا قال الامام الرازي من
انه من عبد الله خوفه من العقوبة في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الدفن والمشرقين على الموت بلقائه صلى الله عليه وسلم من قرأ ريس في القاموس في كتابه
عظم العذاب في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
نزل به الهة انزل الله بعد ذلك حرق فيها ملكة يعقوب بن عبد الله

يصول عليه ويستغفره ولا يشعرون جنازة ولا يشهدون دفنه واما ما
قرأ سورة يس فهو في سكرات الموت لم يقبل تلك الموت وصرخ لري زبوا
انتم وخرجت كما ذكره اليان في معنى آتس غز النبي صلى الله عليه وسلم و
ليس كتب الله له بقاء ثم اقره القرآن عشرين مرات والذم الذي و
قال هذا حديث عريب وعن عائشة ثم سمع قراها عدلت له عشرين حجة
ومن سمعها كانت له كايض دينار يصدق بها في سبيل الله كما في التذكار
احب اى اكثر محبوبه من غير هاس المحب بات قوله ما طلعت على الشمس
روى مسلم الدين جميعا وقوله اى لواء الترمذي قال هذا حديث
عريب حسن صحيح عريب وفيه اشارة الى ان الحديث الصحيح المذكور في البخاري
قد رويته بطرس والعريب فانهم ثلثون اية لم يدل على انه البسلة
خارج ولا داخل ان المعنى في العدد لم يعتبر في التفسيرين على الاصح ثم روى
الترمذي ما هو الا ثلثون اية وقال هذا حديث حسن وفيه دلالة على ان
البسلة خارجة عنها وكما خارجة من السور دخلت في الفاتحة خلاص
الظهور لم لم ثبت القرآنية لاشتراط التواتر فيه بلا خلاف وقد روي
لرجل حتى اخرجته سورة السجدة وادخلته بحجة دونه تكسر الا على روى
الرجل الى ما تيسر ليكنه العذاب فيكون رجلا وروى القزطى هكذا يروي سبيل
رجله فلا سند في كلام المصحح انى ياتيه الميكه من قبلها ويخبر عن صد

مروى فيقول

وقوله وقول الله عز وجل لا يشعرون جنازة ولا يشهدون دفنه واما ما
قرأ سورة يس فهو في سكرات الموت لم يقبل تلك الموت وصرخ لري زبوا
انتم وخرجت كما ذكره اليان في معنى آتس غز النبي صلى الله عليه وسلم و
ليس كتب الله له بقاء ثم اقره القرآن عشرين مرات والذم الذي و
قال هذا حديث عريب وعن عائشة ثم سمع قراها عدلت له عشرين حجة
ومن سمعها كانت له كايض دينار يصدق بها في سبيل الله كما في التذكار
احب اى اكثر محبوبه من غير هاس المحب بات قوله ما طلعت على الشمس
روى مسلم الدين جميعا وقوله اى لواء الترمذي قال هذا حديث
عريب حسن صحيح عريب وفيه اشارة الى ان الحديث الصحيح المذكور في البخاري
قد رويته بطرس والعريب فانهم ثلثون اية لم يدل على انه البسلة
خارج ولا داخل ان المعنى في العدد لم يعتبر في التفسيرين على الاصح ثم روى
الترمذي ما هو الا ثلثون اية وقال هذا حديث حسن وفيه دلالة على ان
البسلة خارجة عنها وكما خارجة من السور دخلت في الفاتحة خلاص
الظهور لم لم ثبت القرآنية لاشتراط التواتر فيه بلا خلاف وقد روى
لرجل حتى اخرجته سورة السجدة وادخلته بحجة دونه تكسر الا على روى
الرجل الى ما تيسر ليكنه العذاب فيكون رجلا وروى القزطى هكذا يروي سبيل
رجله فلا سند في كلام المصحح انى ياتيه الميكه من قبلها ويخبر عن صد

بالنات المعاش والعاد وقوله اقر الى اى اجتمع تاريا وعليه ما سورة جامعة للمعاش
المعاد لا ازيد عليها ابدا فكانت دال على تصغير الجاهل على غير قياس هو الجاهل واما
معه اشارة الى ان سورة السجدة وما سبق القرآنية الا في اية روى القرآن لا تناسل
للتوحيد والعبادة وكلاهما روى اما الاول فقد ذكرنا واما الثاني فكان الاتساع
وساكنه وعقوبته وعبادة كما تقر بوضعه فلا حاجة الى بيانها هنا كما هو وقوله بما
المفصّل بالمح والراء بالركعين سنة الفجر روى القرآن لا تناسل لما في المستقبل
من الفتح والفر والقرآن بين له في الماخر والمأمور المهي نكت القرآن
لاها تناسل الصفات الالهية وهو بين لها والاحكام والقصص قال الدار فطير
ان اصح شئ وسمعا في سبيل السور فضل الاخلاص كما ذكره الطبري في صلوة
التسبيح وقال صلى الله عليه وسلم اخبره ان الله يحب حال كونه صلى الله
عليه وسلم عن حاله حال جعله امير على سريره وكان بقياد في هذا السقران فقرأ
في الصلوة لهم الفاتحة وختم على الاخلاص فاجزى النبي صلواته فقال صلوة
عن هذه القرآنية فيلحق فقال لها صفة الرحمن فقال صلواته اخبره انى ذلك
الرجل لم كل شئ حكم اياها في هذه الصورة او حكم لحنة فانه كان قراها واما
في الصلوة وقال اجبها فتام اى فاكلى على يمينه من من اجزاء الشئ يجرى
القطر واخل على يمينك لحنة فانك من اصحاب العيين لاقامة السنة خير من
من القرآن وما نقل عن ابن مسعود واما ما يسان القرآن فلم يثبت عنه وثق ان عنه

الظاهر في قوله

انهم من القرآن وعلى خلق الله من كان ذكره الله وقوله انى لم يثبت
اى سورة شتم ما في دفع السور وتوحيده من الجانبين مشترك بين اى الحين وفيه
مضاهاة فيكون ذلك لظهورى واضافا لعين الى الانسان به لعل ان صفة
العين لم تكون من الجاهل وغيره وقوله ما سال بسبيل شئ وفيه دلالة على
انما بسبيل كل مطلوب بل قال الشيخ ابو الحسن التواتر الى ان اوردت في
الزيت فاعرف على نفسك في الظنك الفلق والسلامة بقرأة العاس وقوله مما
وقد روى روى روى على الصبيان حفظوا من ام الصبيان والجهل والاسم
والصوام ذكر الاءى وهو ينام في دفع السور بل الفصل بقوله ما هو روى الفلق
المنوع ان لا يذكر لفظ قل عند القرآنية وقوله اى ان من اتقوا وقوله اللهم
واسفهم السجدة في قوله لم يالخطاب فذكر بالكتاب مع نصيب شام من وبالعينة
مع وانه الكمل بحركة الشافى على الا مبتنى ان يثبت
لغة واما استعادته لما به من عدم الرغبة في الخراب من بحركة لسان الذكر
يرى الى شافى القري والالات الموجب للغير كمن الصادات و
للمع اى وجوب دين ويحبه حشره قال جرح استغلا القلب والنام الاثم
ونسب النواى شتم يروى الى جهنم ونسب الغير الى جهنم في حجاب للنكر
واليك ونسب الغنى النكر والفقير الى العباد وكره ما يروى من الآفة
وغيره من نكته القهر الحسد والطعن والذم لا يكرهه ما يقسم السور في حيا

هذه المسح اي ميل القلب الى الذي يحدس وجبه مسوحا من جانب العين لا عين
ولا وجب والذي سبه في جميع الارض الامنة والمدينة ولا يظن المسح على الارض
بالجبال يتيه من المسح عيسى عليه السلام وتبين قلب الطغوى بكسر الميم ونشد السين
وتحقيقها بما التلج والبرجضا بالذكر ليدل للظفارة لا تمام يستملين وقيل
اشبه القلب الى الماشية وانتمت الى الحال او الباعدة الى المستقبل من العجز
بالفتح والسكون هو عدم القدرة على الفهم وقيل ترك الوجوب وتامره وليس بالفتح
والسكون للفوف عن محاربة العدد وترك تحصيل الرضى لئلا يستلزم امر غير مسمى
كتمرك العلم لئلا يستلزم بالقبض والقوى كمال المفاتيح ونسبة المحام الى القوة
الموت في الاختصاص والقهر من القوة اى سدة القلب وعدم الرضى على
نفسه او على الخلق او الفقد اى الذعر عن الطاعة والعلية بالفتح الاقتدار
والذلة بالفتح والوان المستلحا لا يسمى الذي لا يمتنع والحاجة والفتور
ارتكاب الكسرة والتشاق للظلال والسمعة بالفتح ويصنع ويحرك كما في القار
لكن من فتح الباء اى انما يضمن اظهارها وبها دة بقصد سماع العاصم اياها
فيجوز الدلالة بالاكسرة المدافعة وتلك لوتيم في الاصل مصدر من الفاعلة
اذا د غير ما عليه ومن الاستقام اى قبح الارض على جدي يرد الى الحزن
في الدين او الدنيا او هو الارض الفاضحة كالا استسقاء والسيل الخجل لهم
البا ونحوها ويحرك ترك اى اذركم ترك الكفاة والندم ترك التسلل والضعف

منه

وهذه المسح اي ميل القلب الى الذي يحدس وجبه مسوحا من جانب العين لا عين
ولا وجب والذي سبه في جميع الارض الامنة والمدينة ولا يظن المسح على الارض
بالجبال يتيه من المسح عيسى عليه السلام وتبين قلب الطغوى بكسر الميم ونشد السين
وتحقيقها بما التلج والبرجضا بالذكر ليدل للظفارة لا تمام يستملين وقيل
اشبه القلب الى الماشية وانتمت الى الحال او الباعدة الى المستقبل من العجز
بالفتح والسكون هو عدم القدرة على الفهم وقيل ترك الوجوب وتامره وليس بالفتح
والسكون للفوف عن محاربة العدد وترك تحصيل الرضى لئلا يستلزم امر غير مسمى
كتمرك العلم لئلا يستلزم بالقبض والقوى كمال المفاتيح ونسبة المحام الى القوة
الموت في الاختصاص والقهر من القوة اى سدة القلب وعدم الرضى على
نفسه او على الخلق او الفقد اى الذعر عن الطاعة والعلية بالفتح الاقتدار
والذلة بالفتح والوان المستلحا لا يسمى الذي لا يمتنع والحاجة والفتور
ارتكاب الكسرة والتشاق للظلال والسمعة بالفتح ويصنع ويحرك كما في القار
لكن من فتح الباء اى انما يضمن اظهارها وبها دة بقصد سماع العاصم اياها
فيجوز الدلالة بالاكسرة المدافعة وتلك لوتيم في الاصل مصدر من الفاعلة
اذا د غير ما عليه ومن الاستقام اى قبح الارض على جدي يرد الى الحزن
في الدين او الدنيا او هو الارض الفاضحة كالا استسقاء والسيل الخجل لهم
البا ونحوها ويحرك ترك اى اذركم ترك الكفاة والندم ترك التسلل والضعف

الحسن البلاء المحمود بصفاته المالك كثره الخيال اذ انشا في الاحوال والاقتدار
الافعال ودر كمالها بالفتح اى الوصول الى الشقا او درجات الشقا فانها كثر
تخرجه وصاغة الاصل سم من الافر كبحن السعة والشقاء بالفتح الشدة والعصر
وتجذات السعادة وسير القضا اى كرهه لكم الموت او القدر كما في القاموس
وشهات الاعتدال اى الفرج ببلية تنزل بها وبرسوس يتخلى بالدين والدنيا
من شرها علت من العصباء والطاعة فان تديسلى بالحب في غيره وما لم يعل
منها في الماشية فيعمل في المستقبل ما هو موصى بالذات او بالشيء كالربا وغيره وتوكل ما كملت
ما يتقوى بالدين والدنيا من زوال نعمتك اى ذهابها بلا يد له تعالى اذ يتك
بغير الرضى بالكره من المرحن ونحوه وفيه نعتك اى ايتان عليك بفتنة فاما
من التفرج والفتاة بالضم والمدون في بلاد والتمه بفتح النون وكسر هاء عكر
اسم من اسقم منه عاقبه او الامركه جميع سقطك اى كل كرهه من جانبك
سرسج لا يسب شيئا كرهه ولا الهمة ولا العلم ولا الحق من شرمه اى شرمه
الامل فامع اليه طول الامل وقيل امع المني كالمقنى والى دنية كريمة ما ازل
والمرأة ما قد بهن لليران كمن القاموس والفتنة من شرها هو سبب الرمن الى
دودا غير غيرها الفاتنة للحاجة والتسليم اوسه كل من الظلم المعروف والجهل
ومن الظن ان يني الوادو لكثرة من سياق نفي مستفاد منه اعود لا نكلها
نكلفت لا يحتاج اليه على اتم قال ان ما رايت زيدا ادعوا بحتم لا لا رايت

وتجها

محدث

الصدقة اى بيت النحر المهدم بالفتح والسكون الموت بالهم ودمع على حاشي ودي
بحركة باهم منه والشرى السطوح من سرج على الفرق بحركة كثره من بحركة كثره
يصفى الى يوتى من كثره او يوتى من علمه من العمل الحسن بالادى كماله القاموس
معبداى فاولو كماله وما لم يمت في العود السليل اى كماله كونه مدونا
لا يفرح بالسم سكرات الاذوق اى الاذواق المسكرة الى لم يمتى بالفتح على
عقلاى هوى والاصح جمع المذكر كونه بالفتح من امره من واداد الجمع
الدور المحدث من الودول من الحرة السلاية اكلف به بملك المد مطلوب من
غيره اذ لم يمت من جارية الحسن بالفتح والاول الحسن في ذوال المقامة اى الاكامة
فان الجاهل والمجاهل يحول عذابه السار اصل الدنيا فاما من يتقربون فاهل اللقا
اخرى بالاسناد منهم سر كره بالدين فادرونها لان الدابة لها مقادير فيصعد
الكتب بفتح الراء فاصح الاخبار وكلا الفهم ان يكون كرامات عليه الدين كلف
الرجالة الامانة لا يسع اى لا يستجاب وليس التبع اى يمشى من الله
فان لا يظعن بالفتح وشرى لا يفرق بالفتح فاما كماله القاموس فمحدث
البيارات والمصعب الاصل المفاتيح الذى يام مكره لاش واحد من لقا
مع والفتاق ولولا انها لقالا اعتبارا بالهدى والامانة والفتاق اعتبارا بالدين
ثم يني لخلان ولينا شحنا لعمق بعض العبد والسر والعبادة بالكرهات
الافعال والاصح الاصل على باطن امره من الصدق والاصل فيهم امره

الاضاء اى اجعلنا ارضين منك وارض من الرضى اى كن وارضى الهى من
 الهام بغيره اعلم من العلم وهو عقل القلب على اضاء الامم على حركته
 فقدت وجهت وما علمت من قبل الاكتفاء على ان بعض النسخ فعل
 الحركات بالفتح مصدر من فتح دوت الكسرة اسم واجب المسالك اى جعلها
 ويجوز ان يضاف الى الفاعل فتوصى اى ايقن دوى وقوله والى بالشيب
 رواية يكون مفعول ساكن بخبر العطف على الجمل على الموصول ويؤيد جدي
 وقوله ومن اليا وفيه دلالة على انه من محبوباته وكفى به شرفا اللهم
 تأكيد للسابق وازدق مفعول التثنية محذوف ومن التبعيض والفاء عاطفة
 على ان فتحى كما يصح العمل الا فى وما زائدة كقوله هو التقدير اللهم اجعل جهلا ما لا
 لما زوت اى قبضت عن قوله واجعلها اى الجمع والجر للوجه اى باقون
 بنى فان اللام موصول ويجوز ان يكون على حذف المضاف اى اجعل بمقام
 منه اى من الظالم يحقدى او غضى لا يرتد اى لا يرجع الايمان الى الكفر
 فالارتداد الرجوع كما فى القاموس والنعيم النعمة والنظر الفت
 هى ان كنز مع النبى على الصلوة والسلام فى وقت الذهاب الى اعلى الدرجات
 وهو مختلف باختلاف احوال المكلفين كالنبى والولى وغيرهما وهذا انما
 يقتضى الملازمة على الطريق لا الاشتراك فى درجة فضلا عن الاشتراك فى الاعلى
 وقوله درجة الجنة اى فى اعلى من درجات الجنة التى لا تملكها الصالح فان جنة

الجنة

مفعول ثالث اسال اجعلنا مفعول ثان لجعل وقوله ان يجعل بدل الاشتراك
 باقتضيت ورسلا اى يخبر احفظه جميع الاحوال على طريق الاسلام
 فالمضويات حالات من التاميل والجرهات لادوية المقدرة عليها وانما
 حضى لها سدا لان اشده خصوصية من سائر الاعمال وكما عداوة وقد يرجح
 انما التماس الاعلان من عداوة كالحسد والفاقة خيرة والملازمة لزيادة التماس
 فى العوم والى اشارة الى ان قد قاد على جميع المقدورات من شربها
 استى شرب جميع المقدورات من الخيرة اى شيئا من الخيرات وانما يسال
 للجنة لا كالاستحالة وكذا لا يقع بما على اذبتلا وللملحة خيرة ومن الظن
 ان بدل نهو بالفتية على ان مفعول بالان لا تدين ان لا يكون الا تأكيد لا
 مبتدا وقوله بوجه الدنيا بالحق بعد الالف قوله فتعني اجعلها قافضه
 حريص واخلف على كماله بغيره بضم اللام اى ابد لكل ما فات عن غير منه
 فهو امر من الخلف يعدى على غيشر مصدر من غى اى حيوة طلبة واننى
 خيالشى ويسته بالكسرى هو تاحتاسو به معتد لم اى اى الى الكسرى
 كرمى من اى اى به فاصح كاشت بالمسادة فتقوى اجعل ضعفا قويا
 تحصيل ذلك لا غير وحد الى الجزى بلفظ اليه حال كوكب كرمه فاما تفرقاته لا تملك
 الى انفس طرقة عين وزدق اى اجعل غنيا بالزنى وقوله الى ضعيف تاكيد
 لزيادة الاحترام بذلك كونه من كل ما به اظها وكما ان احتياج الله

الجنة

للملحة صفة اى استغنى بالعلم البقاء والادام بعيدا عنها النفس البقاء
 فى ايمان الى الله الذى سمع بانك القلب وقيل انما نقل القلب وحسن الخلق
 لان ايمانها بالادام وانما قدم القلب لانما شره لغيره حسن خلق اى بعد الخلق
 الظاهر بالشيء وكما فى التاميم والادام ونوى الظن على صيب به الحيوة من البقاء
 والتقى والفرق اى من يقا بالافشا ونوى بالافشا وعلم بالعلم
 العزوات فمن الظن ان يحضر الخلق بالذنى ونوى بالافشا وعلم بالعلم
 اسالك حال كوكب مستغنى لكما فى النى ما علمت اى زمان علمك علمك فعمله اى
 علمك به ما علمت به وتفتت وقوله اسالك عطف على المقدر وخشاك اى الخشاك
 منك فى جميع الاحوال وكما لا خاص اى انك لم تلق بالاختصاص وقت رضى الخلق
 ونقصه او رضى اى ونقصه بغيره من اى سرور اى لا يشوبه شىء من الغم
 يقال ان حية اذا سرور ويحفل اى سرور النسل او الخلق فكم على الصلوة وقوله
 هو العيش الى الراحة الدائمة بالبرخ والنعيم ولادة النظم بغيره لانه نظره فكم
 قد يكتم على سبيل الطبيعة كما فى العزومات وجرى بضم الميم وكسر الصاد وصفته
 غير اى لم يفر عليه من الخيرة بان ما الذى هو المفعول الثانى لاحال لا
 لنفس من علمه بغيره على المفعول فان لم يستعمل الا تأكيد او مبتدا
 ما قال ابن الحاجب وما رآب اى فرقى بالشبه وعلام من القول الا ان
 مستغنى عن القول وقضا اى تقديره وقع فى حق ما علمت مستغنى عن العمل

وكما عداوة كالحسد والفاقة خيرة والملازمة لزيادة التماس
 فى العوم والى اشارة الى ان قد قاد على جميع المقدورات من شربها
 استى شرب جميع المقدورات من الخيرة اى شيئا من الخيرات وانما يسال
 للجنة لا كالاستحالة وكذا لا يقع بما على اذبتلا وللملحة خيرة ومن الظن
 ان بدل نهو بالفتية على ان مفعول بالان لا تدين ان لا يكون الا تأكيد لا
 مبتدا وقوله بوجه الدنيا بالحق بعد الالف قوله فتعني اجعلها قافضه
 حريص واخلف على كماله بغيره بضم اللام اى ابد لكل ما فات عن غير منه
 فهو امر من الخلف يعدى على غيشر مصدر من غى اى حيوة طلبة واننى
 خيالشى ويسته بالكسرى هو تاحتاسو به معتد لم اى اى الى الكسرى
 كرمى من اى اى به فاصح كاشت بالمسادة فتقوى اجعل ضعفا قويا
 تحصيل ذلك لا غير وحد الى الجزى بلفظ اليه حال كوكب كرمه فاما تفرقاته لا تملك
 الى انفس طرقة عين وزدق اى اجعل غنيا بالزنى وقوله الى ضعيف تاكيد
 لزيادة الاحترام بذلك كونه من كل ما به اظها وكما ان احتياج الله

اشافى

للاوضح وانما وصل العلم بان يدخل الزم تغير الاول من الوجود الى العلم والحقا
بين العلم الى الوجود وهذا على العديد من دره بان العلم الى الوجود وانما العلم حقيقة
يخفى فيها المعلومات بمنزلة مرة. يكتفى بها الصورة فلا يتغير بتغير العلم محالاً
المرأة بتغير الصورة وتامة في تحله الكيالي ما كمل به صغير كان اعظيماً والعقل
بالفتح والكون اسم حبس واحد فطره على ما قال المحقق في الاصل الصور
كما في المفردات والطرائف المتكبر وما اظلم اى ما دخل عليه ظلمة الليل
الجواهر والاغراض واشرق اى ادخل عليه شروق النهار وصوره ولا يوارى
اى لا يخفى من الله وما في غيره اى ما بين اجزاء الليل الحكم من اللحدسات
وغيرها والوعر العليظ من الارض وخرى اى خيراوقات حيوات وقت
خروج النفس الآخر وخرى اعلى عمل الآخر. يادى الاسلام اى ما صمد
اسكنها سالك لها ما عاذا ذكره ما قد ذكر في السابق للاطارق في زيارته
والتعبد في اخرى الاترى قد ذكر الدعاء الطليل اللهم احسن عاقبتى في السابق
وقد ذكرهنا ايضا تريد من كان اه وقول سالك عيشته اه ياكفى فان ارد
في السابق من مع الدعاء وهبها على السال استمالا لا عيب في خلق
الشعيات عن سوانى اى ما صمدى بل اى ما بلغنى اى مقصودى في الشريعة
والطبيات اى اعمل الخيرات في الرضا اى ارض بلا ثا ورميتها اى ران بها
الاسلام وما يحتاج اليه اهله وسكنتها من الاديين وغيرهم من سادس لبيانات

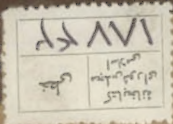
فیض

ففيه مبرورهم ويوتخون جميع ساكن
للاستغانة بتعلق ما بهو المغفول الفناء من قضاء المصير بما جاهدوا به قاضيه
من بغيرنا ولا يقع اسلك قصار ما وجب على باستغانة اولئك واخرئك
استهدى كل اى طلبه منك الهداية لارشد امورك واشدها امتداد ولا استهدى
يتعدى باللام لم يشهد امرى اى جمع المرشد والاصنافه للاستغراق
يقبل الانكسار الى المبدأ لكل امرى ومنتهاه فان المرشيد متعاضد للخلق
الهمم للتاكيد والفاصلة لئلا يزل السابقة وقوله الخليل اى الحسن فى تحقيق
لا يوافق احد بجهنا بغيره ولا يحرق ستر الجاني الا اذا تجاوز الحد فالامام
للهدى بابا وسط الدين بالرحمة اى يعطى الرحمة والتبجيل السر اسسم الوصف
فى المقدمات والافكار التى تسبب الفعل لغوا اسم الوصف من تكونت فلانا
يا كريم الصنيع اى يا شريف العفو يا سيدنا اى يا من لا يحق السيادة الا له
ولا انه معترف وجهك كرم الوجه اى ذاك لشرف الذات وجاهها اى ذك
اعظم كل قدر افضل اعطته اى انقل ما يعطى واحنا اى اهل الكل عطية
منها الطعام اذا اتاه بالاستشف نطاع بهما فذكر اى بطاع انت يا ربنا شتمنا
والمدح بالكسر اتنا الحسن ورجعتك تعبير لفضلك ولذا راجع الرحمة
لاخير وكل ذلك لانه موجود على ذات صفوه بكل ولا تحريم على
الشيء كقوله وعلم عرما وعرما متعاضد وآخرى اى جليل عرما ومنوعا لا يفرق

اى المائت والاربع وعليه يد الكلام البهائي لم يعط على المحور بعد
 البقية اى بعد اعطاء الامانة فان البقية اولا الشكر ثم القاموس فالله
 اذالة الله فذلك الاحد الشكر الى الامان فلا يبقى اى يفسر بزوال الشكر وفيه
 اشارة الى ما تقرأ ان العبد يحتاج الى طوبى الى الله من اعطاء الامانة
 ولك ان العائنة تقسمه العقول فلما يذكر التعليل يام يسيل الله
 الى حال المبالغة في سوال العائنة والى ما ينبغي ان يقيد بالدارين والى
 غبط قلبى اى اشد غضب فيه وهو حارة بعد الانسان من ثوران دم
 القلب كما في المفردات واخرى اى استخلص الفتن المضللات لليقين
 متى تنزه فان الامانة يجوز ان يكون عهدية وقد قال بعض الائمة المهتدين
 الله فالتسبيح يتلقين حجة حتى اى دليل فان الكافر يقين حجة اى يقينه
 الشيطان حجة الباطلة وحجة الايمان الكلمة الطيبة وما عمتها
 يورث على الشهوة والاحسن الكسفة فانه يبنى ساكن لعدم التكريه الساكن
 يحرك بالكره بانماج بين الصلوة والسلام اشارة الى الانفضية او كراهة الافراد
 واليه ذهب الروى مستدلا بالامام بعد اورد بان لم يدل الاعمال كراهة ترك
 احدهما اصلا فلوصل في وقت وسلم في وقت لم يكره كما في فتح الباري
 وم فصل الصلوة اعلم انى راي ذلك اى يجعل صلاة النبي با دعا ليقا
 هذا الصفة به عليه فصل الصلوة والصفة اعطاه والسلام فالفضل

من قوله

ד. נ. י. פ.



177-1
177



